

فی کریم ﷺ نے فرمایا
 رکعتا الفجر خیر من الدینا وما فیہا
 (جو کئی بار پڑھ لیں اور صبح کی نماز پڑھ لیں وہ دین سے بہتر ہے اور اس میں)

کشف الغرر عن سنة الفجر

سنة فجر

عند الاقامت پر شکوک و شبہات کا تحقیقی جائزہ

تقریظ

شیخ الحدیث حضرت مولانا ذاکر شیر علی شاہ المدنی

مقدمہ

محقق العصر شیخ سجاد الحجابی

نظر ثانی

مولانا ثناء اللہ سعد شجاع آبادی

تالیف

مولانا مفتی حبیب الرحمن اعظمی

استاذ التحصن فی الفقہ والافتاء مردان

شعبہ نشر و اشاعت: جامعۃ الفلاح نجھشالی مردان

گرامی قدر حضرت مفتی صاحب، ایدک اللہ تعالیٰ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ!

آپ کی تحریر دلپذیر کے مطالعہ سے محظوظ و مسرور ہوا، اسے میں اپنی
سعادت سمجھتا ہوں بلاشبہ یہ ”کاشف الغرر“ ہے، نہایت پُر اثر ہے، باعثِ تسکین
قلب و جگر ہے، ہر صاحبِ نظر کیلئے قابلِ قدر ہے، خوب نہیں خوب تر ہے۔ یہ
دلائل کا ایک سیلاب ہے جو غیر مقلدین، مخالفین، معاندین، حاسدین، ناقدین
کے ہر فردِ کم ترین کیلئے باعثِ عذاب ہے۔ ان شاء اللہ امامِ اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ
کے ہر عدو کا خانہ خراب ہے، اس پر اللہ و رسول کا عتاب ہے۔

مولانا! الحمد للہ رب العالمین کا ورد کیجئے اور سجدہ شکر ادا کیجئے۔ آپ کی
کتاب باصواب لا جواب ہے۔ اس میں جتنے براہین ضوئیں ہیں سب باطل شکن
ہیں۔ حق ہے کہ یہ کتاب جلد منصفہ شہود پر آئے اور قلوب کو گرمائے۔ جتنی تاخیر ہو
چکی کافی سمجھیں۔

اللہ کرے حسن رقم اور زیادہ!

ثناء اللہ سعد شجاع آبادی کان اللہ

کشف الغرر عن سنت الفجر

سنت فخر

نام کتاب

مولانا مفتی حبیب الرحمن اعظمی

مولف

1100

تعداد

2018

سال طباعت

جامعہ الفلاح بخشالی مردان

ناشر

مکتبہ وحید یہ محلہ جنگی پشاور

شاک

مکتبہ الارحام نیواۓ مردان

مکتبہ حذیفہ بخشالی مردان

مکتبہ محمودیہ عبدالرحمن پلازہ صوابی

تقریظ حضرت مولانا مفتی عبداللہ فردوس صاحب مدظلہ العالی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اما بعد! سنت اور اسکی ادائیگی پیغمبر پاک ﷺ کیساتھ محبت کا ملکہ کا اظہار ہے۔ صحابہ کرامؓ سے لیکر آج تک امت مسلمہ کے مقلدین اور مقلدین حضرات اس پر کار بند رہے ہیں۔ سنت مبارکہ کی عظمت اُنکے قلوب میں تھی جبکہ آج کا دور نقول کا ہے۔ فخری جماعت کی اقامت کے وقت فخری سنتیں پڑھنے اور فخر کی نماز کے بعد فخری سنتیں نہ پڑھنے پر پاک و ہند میں اتفاق قسما سب لوگ مذہب خفی پر عمل پیرا تھے۔ ان فرعی مسائل میں اختلاف اُس وقت پیدا ہوا جب انگریز نے سرزمین ہندوستان پر اپنے ناپاک قدم رکھیں، اور بات یہاں تک پہنچی کہ معمولی فرعی مسائل میں جنگ وجدال کی فضا پیدا ہوئی، احناف پر خلاف سنت عمل کرنے کے بے بنیاد الزامات لگائے گئے۔ اس صورت حال کو دیکھ کر علمائے پاک و ہند نے ان بے بنیاد الزامات کا پردہ چاک کرنے کیلئے اپنے قلم کو جنبش دی اور امت مسلمہ کی صحیح رہنمائی فرمائی۔

آپ ﷺ کی سنتوں کی اتباع کرنے والوں کو بعض اوقات طعنے دیے جاتے ہیں، اُن پر فقرے کسے جاتے ہیں، اُن کا مذاق اڑایا جاتا ہے۔ اس سے بعض لوگ گھبرا جاتے ہیں اور شکوک و شبہات میں مبتلا ہو جاتے ہیں، یہی کیفیت فخری اقامت کے وقت فخری سنتیں پڑھنے اور فخری نماز کے بعد سنتیں نہ پڑھنے کے متعلق بھی پیدا کی گئی ہے اور لوگوں کو شکوک و شبہات میں مبتلا کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے "مولانا مفتی حبیب الرحمن اعظمی" صاحب کو کہ انہوں نے احیاء سنت کی دفاع کیلئے اپنے قلم کو حرکت دیکر ایک بہترین کتاب "کشف الغر عن سنن الفجر"، لکھی ہے جس میں مولانا موصوف نے فخری سنتوں کے متعلق تمام شکوک و شبہات کے مدلل جوابات دیکر اہل حق کیلئے ایک بہترین علمی سرمایہ میسر فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ موصوف کی اس محنت کو قبول فرما کر تمام مسلمانوں کیلئے نافع بنادیں۔ آمین

(مفتی) عبداللہ فردوس عفی عنہ

۴ ربیع الثانی ۱۴۳۸ھ

کشف الغر عن سنن الفجر

سنت فخر عند اللہ اقامت پر شکوک و شبہات کا تحقیقی جائزہ

فہرست مضامین

صفحہ	عنوانات
------	---------

۱۸	تقریظ: سیدی و مرشدی شیخ الحدیث حضرت مولانا ڈاکٹر شیر علی شاہ
۲۰	اظہار تشکر
۲۱	مقدمہ: محقق العصر جامع المعقول والمعتول شیخ عبادالحجانی مدظلہ العالی
۲۶	عرض مؤلف

باب اول

۳۲	سنت فخر کی فضیلت قرآن کریم، احادیث مبارکہ
----	---

آثار صحابہ و تابعین کی روشنی میں

۳۳	فصل اول
----	---------

سنت فخر کی فضیلت قرآن کریم کی روشنی میں

۳۳	سنت فخر کی فضیلت پر پہلی آیت کریمہ
----	------------------------------------

۳۳	آیت کی پہلی تفسیر: التفسیر ابن کثیر
----	-------------------------------------

۳۴	دوسری تفسیر: التفسیر ابن جریر طبری
----	------------------------------------

۳۴	تیسری تفسیر: التفسیر قرطبی
----	----------------------------

۳۵	چوتھی تفسیر: التفسیر احکام القرآن ابوبکر حصص رازی
----	---

۳۵	فصل ثانی
----	----------

۳۶	سنت فخر کی فضیلت احادیث مبارکہ کی روشنی میں
----	---

- سنت فجر کی فضیلت پر پہلی حدیث: حضرت عائشہؓ کی روایت ۳۶
- تشریح حدیث ۳۶
- سنت فجر کی فضیلت پر دوسری حدیث: حضرت عائشہؓ کی روایت ۳۷
- تشریح حدیث: ۳۸
- تیسری حدیث: حضرت ابن عمرؓ کی روایت ۳۸
- چوتھی حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ۳۹
- تشریح حدیث: ۳۹
- پانچویں حدیث: حضرت عطاءؓ کی روایت ۴۰
- چھٹی حدیث: حضرت عائشہؓ کی روایت ۴۱

فصل ثالث

- سنت فجر کی فضیلت آثار صحابہؓ و تابعینؓ کی روشنی میں ۴۲
- پہلا اثر: حضرت عمر بن خطابؓ کی روایت ۴۲
- دوسرا اثر: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ۴۳
- تیسرا اثر: حضرت ابو درداءؓ کی روایت ۴۳
- چوتھا اثر: حضرت مہاجر بن قطلیبہؓ کی روایت ۴۴
- پانچواں اثر: حضرت ابن عمرؓ کی روایت ۴۴
- چھٹا اثر: حضرت عروہ بن رویمؓ کی روایت ۴۵
- ساتھواں اثر: حضرت ابن عمرؓ کی روایت ۴۵
- آٹھواں اثر: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ۴۶
- نواں اثر: حضرت عمرو بن مومنؓ کی روایت ۴۶

- دسواں اثر: حضرت بلالؓ کی روایت ۴۷
- گیارہواں اثر: حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت ۴۷
- بارہواں اثر: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ۴۸

باب دوم

- نماز فجر کے قیام کے وقت مسجد ۴۹
- میں سنت فجر پڑھنے کے جواز کا ثبوت احادیث مبارکہ سے

- پہلا ثبوت: حضرت ابو موسیٰ اشعرنیؓ کی روایت ۴۹
- دوسرا ثبوت: حضرت مالک بن مغولؓ کی روایت ۵۱
- مالک بن مغولؓ کی روایت پر اعتراض اور اس کا جواب ۵۲
- تیسرا ثبوت: ابو عثمان انصاریؓ کی روایت ۵۲
- شمس الحق عظیم آبادیؒ کے نظر میں ابن عباسؓ کی سمجھ بچت نہیں ہے ۵۵
- چوتھا ثبوت: محمد بن کعبؓ کی روایت ۵۶
- پانچواں ثبوت: حضرت زید بن اسلمؓ کی روایت ۵۷
- زید بن اسلمؓ کی روایت میں ایک روای پر اعتراض ۵۸
- اعتراض کا جواب ۵۸
- چھٹا ثبوت: حضرت ابو درداءؓ کی روایت ۵۹
- ساتھواں ثبوت: حضرت عبداللہ بن ابی موسیٰؓ کی روایت ۵۹
- آٹھواں ثبوت: حضرت ابو عثمان ہمدانیؓ کی روایت ۶۰
- شمس الحق عظیم آبادیؒ کا اس روایت پر اعتراض ۶۱
- شمس الحق عظیم آبادیؒ کے اعتراض کے جوابات ۶۲

۶۵	نواں ثبوت: حضرت ابو بکرؓ کی روایت
۶۶	حضرت ابو بکرؓ کی روایت پر اعتراض اور اس کا جواب
۶۸	دسواں ثبوت: امام عقیؓ کی روایت
۶۸	گیارہواں ثبوت: حضرت زید بن ابراہیمؓ کی روایت
۶۹	بارہواں ثبوت: حضرت حارث الاعورؓ کی روایت
۷۰	تیرواں ثبوت: حجاج بن نصیرؓ کی روایت
۷۱	حجاج بن نصیرؓ کی روایت پر اعتراض
۷۱	اعتراض کا جواب
۷۲	پہلے راوی..... ”حجاج بن نصیر پر کلام“
۷۲	پہلا کلام: از علامہ مزنیؒ
۷۲	دوسرا کلام: از علامہ ابن حبانؒ
۷۳	تیسرا کلام: از علامہ ابن عدیؒ
۷۳	فائدہ: از راقم الحروف
۷۴	چوتھا کلام: از علامہ ابن شاذانؒ
۷۴	پانچواں کلام: از علامہ عقیؒ
۷۵	فائدہ: از راقم الحروف
۷۵	چھٹا کلام: از علامہ ذہبیؒ
۷۵	ارشاد اہل حق اثری صاحب کا وہم
۷۶	حجاج بن نصیرؓ کی منکر روایات کی حقیقت
۷۷	حجاج بن نصیرؓ کی خطاء کی وضاحت

۸۳	دوسرا جواب: علی سبیل التسلیم
۸۳	حجاج بن نصیرؓ کی روایت پر اعتراض
۸۴	ارشاد اہل حق اثری صاحب کے مزید اہام
۸۴	ارشاد اہل حق اثری صاحب کے اوہام کا جواب
۸۶	انور شاہ کشمیریؒ پر ارشاد اہل حق اثری کے اعتراضات
۸۷	پہلا اعتراض اور اس کا جواب
۹۲	انور شاہ کشمیریؒ پر دوسرا اعتراض
۹۲	اعتراض کا جواب
۹۴	علامہ ابن حجر عسقلانیؒ کی عبارت پر اشکال
۹۵	اشکال کا جواب
۹۷	انور شاہ کشمیریؒ پر تیسرا اعتراض
۹۷	اعتراض کا جواب
۹۸	چوتھا اعتراض
۹۸	اعتراض کا جواب
۹۹	پانچواں اعتراض
۱۰۰	اعتراض کا جواب
۱۰۱	حدیث میں عباد بن کثیرؓ کی روایت یا البصری
۱۰۳	دوسرے راوی..... ”عباد بن کثیرؓ پر محمد شین کا کلام“
۱۰۳	پہلا کلام: از علامہ مزنیؒ
۱۰۴	دوسرا کلام: از علامہ ابن عدیؒ

۱۱۵ چوتھا فتویٰ: از مفتی اعظم حضرت مولانا عزیز الرحمن عثمانی

۱۱۵ پانچواں فتویٰ: از محدث کبیر فقیر العصر حضرت مولانا مفتی محمد فرید

۱۱۶ چھٹا فتویٰ: از فقیر العصر حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید

۱۱۶ ساتھواں فتویٰ: شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

”باب پنجم“

۱۱۷ نماز فجر کے بعد سنت فجر اور دیگر نوافل پڑھنے کی

ممانعت احادیث کی روشنی میں

۱۱۷ پہلی حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت

۱۱۷ دوسری حدیث: حضرت ابن عباسؓ کی روایت

۱۱۷ تشریح حدیث

۱۱۹ تیسری حدیث: ابوسعید خدریؓ کی روایت

۱۲۰ تشریح حدیث

۱۲۰ منع والی روایات متواتر ہیں از یوسف بنوری

۱۲۱ چوتھی حدیث: ابو ہریرہؓ کی روایت

۱۲۱ تشریح حدیث:

۱۲۱ پانچویں حدیث: حضرت نافعؓ کی روایت

۱۲۲ چھٹی حدیث: حضرت عمرو بن عبسہؓ کی روایت

۱۲۳ تشریح حدیث:

۱۲۳ خلاصہ باب

۱۲۵ تعارض کے وقت محرم مباح پر مقدم ہوتا ہے

۱۰۴ خلاصہ بحث

۱۰۵ تیسرا جواب: یہ تطبیق بھی ہو سکتی ہے

”باب سوم“

نماز فجر کے قیام کے وقت مسجد میں سنت فجر پڑھنے

۱۰۶ کا جواز فقہاء احناف کی نظر میں

۱۰۶ پہلی عبارت: از علامہ ابن نجیم بحر الرائق

۱۰۷ قائدہ: از راقم الحروف

۱۰۷ دوسری عبارت از علامہ حصکفی در مختار

۱۰۸ تیسری عبارت: از مجمع الانہر علی ملتقى الاجر

۱۰۹ چوتھی عبارت: از علامہ شامیؒ دولخار

۱۱۰ پانچویں عبارت: از علامہ نسفیؒ المہبوط

۱۱۲ چھٹی عبارت: از عنایہ شرح ہدایہ

”باب چہارم“

۱۱۳ نماز فجر کے قیام کے وقت مسجد میں

سنت فجر پڑھنے کا حکم فقہاء عصر کے فتاویٰ کی روشنی میں

۱۱۳ پہلا فتویٰ: از فقیر العصر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی

۱۱۳ دوسرا فتویٰ: از مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی

۱۱۳ تیسرا فتویٰ: از حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی

مکروہ اوقات میں عوام کو فرائض سے منع نہ کیا جائے لیکن سنن و نوافل پر ہنسی
اجازت نہیں ہے۔

۱۲۶

”باب ششم“

۱۲۷

نماز فجر کے بعد سنت فجر اور دیگر نوافل پڑھنے کا عدم جواز

فقہاء احناف کی نظر میں

۱۲۷

نماز فجر کے بعد سنن و نوافل کا حکم علامہ شربلانی کی نظر میں

۱۲۷

نماز فجر کے بعد سنن و نوافل کا حکم علامہ شیخ ابراہیم حلبی کی نظر میں

۱۲۸

نماز فجر کے بعد سنن و نوافل کا حکم علامہ ابن نجیم کی نظر میں

۱۲۹

نماز فجر کے بعد سنن و نوافل کا حکم علامہ سرخسی کی نظر میں

۱۲۹

نماز فجر کے بعد سنن و نوافل کا حکم علامہ میدانی کی نظر میں

۱۳۰

فائدہ: از راقم الحروف

”باب ہفتم“

۱۳۱

نماز فجر کے بعد سنت فجر اور دیگر نوافل پڑھنے کا عدم جواز

فقہاء عصر کے فتاویٰ کی روشنی میں

۱۳۱

پہلا فتویٰ: از فقید العصر قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی

۱۳۱

دوسرا فتویٰ: از مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ دہلوی

۱۳۲

تیسرا فتویٰ: از مفتی اعظم حضرت مولانا عازیز الرحمن عثمانی

۱۳۲

چوتھا فتویٰ: از فقید العصر حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم لاچپوری

۱۳۳

پانچواں فتویٰ: از فقید العصر حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید

کشف الغرور سنۃ الفجر

سنت فجر عند الاقامت پر شکوک و شبہات کا تحقیقی جائزہ

۱۳۳

فائدہ: از راقم الحروف

۱۳۳

چھٹا فتویٰ: از محدث کبیر حضرت مولانا عبدالحی کھنوی

۱۳۳

ساتھواں فتویٰ: از محدث کبیر حضرت مولانا عبدالحی کھنوی

”باب ہشتم“

۱۳۶

فرض نماز کی اقامت کے وقت سنت فجر کی ممانعت

میں غیر مقلدین کے دلائل اور انکے توجیہات

۱۳۶

پہلی حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت

۱۳۷

غیر مقلدین کے مذہب کی تشریح:

۱۳۷

”توجیہات عند الاحناف“

۱۳۸

پہلی توجیہ: از علامہ عینیؒ اور ملا علی قاریؒ سنت فجر اس حدیث سے مخصوص ہیں

۱۳۹

شمس الحسن عظیم آبادی صاحب کی حجاجی شان میں گستاخی

۱۴۰

شمس الحسن عظیم آبادی کا علامہ عینیؒ پر اعتراض

۱۴۱

اعتراض کا جواب

۱۴۲

حدیث کی دوسری توجیہ از علامہ ظفر احمد عثمانی

۱۴۳

فائدہ: از راقم الحروف

۱۴۳

تیسری توجیہ: از علامہ ظفر احمد عثمانی

۱۴۵

چوتھی توجیہ: از علامہ یوسف بنوریؒ

۱۴۶

پانچویں توجیہ: از علامہ ظفر احمد عثمانی

۱۴۷

چھٹی توجیہ: از علامہ یوسف بنوریؒ

۱۴۹

دوسری حدیث: حضرت عبداللہ بن مالک بن بحسینہؓ کی روایت

تقریب حدیث:

- ۱۵۰ احناف کی طرف سے حدیث کی توجیہ
- ۱۵۰ تیسری حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت
- ۱۵۱ تشریح حدیث:
- ۱۵۲ احناف کی طرف سے حدیث کی توجیہ
- ۱۵۲ یحییٰ بن نصر و مسلم بن خالد رزقی پر محمد شین کا کلام
- ۱۵۲ پہلے روای: ”یحییٰ بن نصر بن حاجب پر کلام“
- ۱۵۳ پہلا کلام: از علامہ ابن حجر عسقلانی
- ۱۵۳ دوسرا کلام: از علامہ عقیلی
- ۱۵۴ تیسرا کلام: از علامہ ابن عدی
- ۱۵۴ دوسرے روای: ”مسلم بن خالد رزقی پر کلام“
- ۱۵۵ پہلا کلام: از علامہ مزنی
- ۱۵۵ دوسرا کلام: از علامہ ابن حجر عسقلانی
- ۱۵۶ تیسرا کلام: از علامہ عقیلی
- ۱۵۷ چوتھا کلام: از امام نسائی
- ۱۵۷ ”خلاصہ بحث“
- ”باب نہم“
- ۱۵۹ نماز فجر کے بعد سنت فجر کی قضاء پڑھنا
- اور غیر مقلدین کے دلائل کے توجیہات
- پہلی حدیث: حضرت تیسری روایت

دوسری حدیث

- ۱۶۰
- ۱۶۱ محدثین و فقہاء کی طرف سے احادیث باب کی توجیہات
- ۱۶۲ پہلی توجیہ: یہ حدیث منقطع ہے
- ۱۶۲ حدیث کے منقطع ہونے کی پہلی تصریح: از امام ترمذی
- ۱۶۲ دوسری تصریح: از علامہ عینی
- ۱۶۲ منقطع روایت غیر مقلدین کے نزدیک قابل استدلال نہیں
- ۱۶۳ شمس الحی عظیم آبادی صاحب کا علامہ عینی پر اعتراض
- ۱۶۳ اعتراض کا جواب
- ۱۶۸ تیسری تصریح: از علامہ ابن قدامہ مقدسی حنبلی
- ۱۶۹ چوتھی تصریح: امام ابو داؤد نے ارسال کو ترجیح دی ہے
- ۱۷۰ دوسری توجیہ: آپ ﷺ کا قیاس کے عمل پر سکوت جواز کی دلیل نہیں
- ۱۷۰ تیسری توجیہ: ہو سکتا ہے کہ یہ واقعہ نبی سے پہلے کا ہو
- ۱۷۱ چوتھی توجیہ: کلمہ ”فلا اذن“ احناف اور حنابلہ کے نزدیک منع کیلئے ہے
- ۱۷۱ کلمہ ”فلا اذن“ کی مرادیں احناف اور شوافع کا اختلاف
- ۱۷۲ اعتراض: معرض انکار میں فافصیحہ داخل نہیں ہوتا
- ۱۷۲ جواب:
- ۱۷۴ کلمہ ”اذن“ کے انکار اور اقرار کیلئے استعمال کے نظائر
- ۱۷۴ پہلی نظیر: مسلم شریف میں نعمان بن بشیرؓ کی روایت
- ۱۷۵ فائدہ: از راقم السطور
- ۱۷۶ دوسری نظیر: حضرت عائشہؓ کی روایت

- ۱۹۵ عرض حال:
- ۱۹۶ احناف کی پہلی حدیث:
- ۱۹۶ معترض صاحب کی حدیث کی سند پر پہلی جرح
- ۱۹۷ جواب جرح:
- ۱۹۸ معترض صاحب کی حدیث کی سند پر دوسری جرح
- ۱۹۸ جواب جرح:
- ۱۹۸ حدیث کی سند پر تیسری جرح: عباد بن کثیر ضعیف راوی ہے
- ۱۹۸ جواب جرح:
- ۱۹۹ احناف کی دوسری حدیث، حضرت حارث کی حضرت علیؑ سے روایت
- ۱۹۹ حدیث کی سند پر پہلی جرح: کہ قاضی شریک ضعیف ہے
- ۱۹۹ جواب جرح: قاضی شریک مختلف فیہ راوی ہے
- ۲۰۰ قاضی شریک پر آئمہ جرح و تعدیل کا کلام
- ۲۰۰ علامہ بخاری نے شریک کو ثقات میں ذکر کیا ہے
- ۲۰۱ علامہ ابن عدیؒ فرماتے ہیں شریک کی روایات پر درستی غالب ہے
- ۲۰۲ دیگر آئمہ جرح و تعدیل کا شریک کے متعلق کلام
- ۲۰۳ شریک بن عبد اللہ کے متعلق علامہ ذہبیؒ کا فیصلہ، شریک علم کا منبع تھے۔
- ۲۰۴ شہ: شریک بن عبد اللہ مدلس روای تھے اسلئے وہ حجت نہیں
- ۲۰۴ جواب شہ:
- ۲۰۵ شریک کے متعلق علامہ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں
- ۲۰۶ حدیث کی سند پر دوسری جرح، حارث بن عبد اللہ لا عور و ترک ہے

- تیسری نظیر: مشکل الاثار میں حضرت عائشہؓ کی روایت
- ۱۷۷ چوتھی نظیر: حدیث طویل میں ابو بکرؓ کا قول ”لا ہا اللہ ادا“
- ۱۷۷ پانچویں نظیر: دولابی کی الکنی میں عبد اللہ بن زبیر کی روایت
- ۱۷۸ چھٹی نظیر: فتح الباری میں حضرت عمرؓ کا قول
- ۱۷۸ ساتویں نظیر: ترمذی میں جابر بن عبد اللہ کی روایت
- ۱۷۸ ارشاد الحق اثری صاحب کے اوہام و اعتراضات کا جائزہ
- ۱۷۹ اعتراض کا جواب:
- ۱۸۰ پانچویں توجیہ: جب آپ ﷺ نے پہلے انکار فرمایا تو پھر آپ کا سکوت اجازت کیلئے نہیں ہو سکتا۔
- ۱۸۴ چھٹی توجیہ: حرام اور مباح میں تعارض کے وقت ترجیح حرام کو ہوتی ہے
- ۱۸۶ شمس الحسن عظیم آبادی اور علامہ عینیؒ پر اعتراض
- ۱۸۶ اعتراض کا جواب
- ۱۸۷ آٹھویں توجیہ: یہ حدیث ثابت ہی نہیں از ملا علی قاریؒ
- ۱۹۱ نویں توجیہ: آپ ﷺ کا سکوت غصہ کی وجہ سے تھا نہ کہ اجازت کیلئے
- ۱۹۱ اعتراض: مرسل احناف کے نزدیک حجت ہے تو پھر عمل کیوں نہیں
- ۱۹۲ جواب: از علامہ ظفر احمد عثمانیؒ
- ۱۹۲ دسویں توجیہ: قولی حدیث فعلی اور تقریری حدیث پر راجح ہوتی ہے
- ۱۹۳ ”حصہ دوم“
- ۱۹۵ ”الترجعات فی کشف الشبہات الواہیات“
- سنت فجر عند الاقامت پر ایک غیر مقلد کے شکوک و شبہات کا تحقیقی جائزہ

- ۲۰۶ حارث بن عبداللہ الامور مختلف فی راوی ہے
- ۲۰۶ مختلف فی راوی کی حدیث حسن ہوتی ہے از علامہ ذہبیؒ
- ۲۰۸ حارث کی توثیق کرنے والے آئمہ جرح و تعدیل
- ۲۰۸ امام ذہبیؒ حارث بن عبداللہ الامور کے متعلق فرماتے ہیں
- ۲۰۹ امام عثمان دارمیؒ حارث کے بارے میں فرماتے ہیں
- ۲۰۹ امام ابن شاینؒ کتاب الثقات میں فرماتے ہیں
- ۲۱۰ حارث الامور کے مجروح ہونے کے اسباب اور اسکی حقیقت
- ۲۱۳ علامہ ذہبیؒ اور حدیث حارث کی تحسین
- ۲۱۴ علامہ مظفر احمد عثمانیؒ اور حدیث حارث کی تحسین
- ۲۱۴ امام ترمذیؒ اور حدیث حارث کی تحسین
- ۲۱۶ امام ابو داود اور حارث الامور کی تحسین
- ۲۱۷ احناف کی تیسری حدیث: حضرت سعید بن جبیرؓ کی روایت
- ۲۱۷ حدیث کے متعلق معترض صاحب کے چند مؤاخذات
- ۲۱۷ پہلا مؤاخذہ: ریاض المنصف ابن ابی شیبہ کی روایت کے معارض ہے
- ۲۱۸ جواب: تعارض تسلیم ہی نہیں
- ۲۱۹ دوسرا مؤاخذہ: احادیث مرفوعہ کے مقابلہ میں انار صحابہ قابل احتجاج نہیں
- ۲۲۰ جواب: معترض صاحب کی خام خیالی
- ۲۲۱ تیسرا مؤاخذہ: اس حدیث سے ہماری تائید ہوتی ہیں
- ۲۲۱ جواب: معترض صاحب کی اپنے مذہب سے جہالت
- ۲۲۳ احناف کی پانچویں حدیث: مالک بن مغول کی روایت

- ۲۲۳ معترض صاحب کی حدیث کے متعلق چند مؤاخذات
- ۲۲۳ پہلا مؤاخذہ: مدعی نے حدیث کی تخریج بیان نہیں کی ہے
- ۲۲۳ جواب:
- ۲۲۵ دوسرا مؤاخذہ: یہ حدیث خود ابن عمرؓ کی دوسری حدیث کے معارض ہے
- ۲۲۵ جواب:
- ۲۳۰ تیسرا مؤاخذہ:
- ۲۳۰ جواب:
- ۲۳۱ احناف کی چھٹی حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت:
- ۲۳۱ معترض صاحب کی حدیث کے متعلق چند جرحیں
- ۲۳۱ پہلی جرح: اس حدیث کا مسئلہ متنازع فیہا کیسا جھوٹی تعلق نہیں
- ۲۳۲ جواب:
- ۲۳۳ دوسری جرح: یہ حدیث ضعیف ہے
- ۲۳۳ جواب:
- ۲۳۸ عبدالحقؒ کا اسناد حدیث کو قوی نہ کہنے کی وجہ
- ”حصہ سوم“
- ۲۴۲ ”کشف التلبیسات عمانی“ تحقیقات فی رد اہم قیوت
- ۲۴۲ عرض حال
- ۲۴۳ پہلی حدیث اور اس سے استدلال احناف پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۲۴۵ ”صاحب تحقیقات“ کا کلام کا جائزہ
- ۲۵۰ دوسری حدیث اور احناف کے استدلال پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام

- ۲۵۱ ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ
- ۲۵۲ تیسری حدیث اور احناف کے استدلال پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۲۵۳ ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ
- ۲۵۵ چوتھی حدیث اور ”سند حدیث پر“ صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۲۵۰ ”مجموعہ کبیر طبرانی اور طحاوی کے سند پر“ صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۲۷۱ ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ
- ۲۷۷ طحاوی شریف کے سند پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۲۷۸ صاحب تحقیقات کے کلام کا جائزہ
- ۲۸۲ پانچویں حدیث اور مصنف ابن ابی شیبہ کی سند پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۲۸۳ ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ
- ۲۸۹ چھٹی حدیث اور ”سند حدیث پر“ صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۲۹۱ ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ
- ۲۹۳ ساتویں حدیث اور ”سند حدیث پر“ صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۲۹۳ ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ
- ۳۰۰ آٹھویں حدیث اور ”سند حدیث پر“ صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۳۰۱ ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ
- ۳۰۵ نویں حدیث اور ”سند حدیث پر“ صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۳۰۶ ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ
- ۳۱۰ دسویں حدیث اور ”سند حدیث پر“ صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۳۱۱ ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ

- ۳۱۵ گیارہویں حدیث اور سند حدیث پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام
- ۳۱۶ ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ
- ۳۱۹ خلاصہ کتاب
- ۳۲۹ مراجع و مصادر
- ۳۳۷ اختتام مراجع و مصادر

تقریظ

سیدی و مرشدی شیخ الحدیث و الشیخ حضرت مولانا ڈاکٹر شیر علی شاہ المدنی مدظلہ العالی
”بسم اللہ الرحمن الرحیم“

”الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ کَفٰی وَ سَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی

احبابہ“

محترم مولانا حبیب الرحمن اعظمی حفظہ اللہ تعالیٰ کی زیریں و قیام تالیف

”کشف الغرور عن سنۃ الفجر“

کے بلاستیعاب مطالعہ سے بے حد سرور و انبساط نصیب ہوا، ماشاء اللہ، مولانا موصوف نے نماز
فجر کے قیام کے دوران سنت فجر کو پڑھنے کے جواز پر حضرات صحابہ کرامؓ، تابعینؓ، سلف صالحینؓ کا
عمل اور دیگر سنت فجر سے متعلق مباحث، اور غیر مقلدین حضرات کے بے بنیاد اعتراضات کے
تسلیم بخش جوابات کو مدلل محققانہ انداز، شاندار تبویب و تنسیق، سلیس اردو زبان میں زیب
قرطاس فرما کر مسلک احناف سے وابستہ حضرات کیلئے ایک شاندار علمی شاہکار سے نوازا ہے
۔ جزاء اللہ احسن ما یشاء ربی عبادہ المحسنین

الحمد للہ ثم الحمد للہ! مسلک احناف ایک مختلط، معتدل مسلک ہے جس کے تمام مسائل کتاب و سنت
اور حضرات صحابہ کرامؓ کے آثار کے عین مطابق ہیں ہمارے فقہائے کرام نے سنت فجر کے
بارے میں جو باتیں فرمائی ہیں کہ نماز فجر کے قیام کے وقت سنت فجر کو صفوں سے دور مسجد میں یا
مسجد سے باہر پڑھنا جائز ہے یہ اجلہ صحابہ کرامؓ کے عمل سے ثابت ہے۔ حضرت ابو موسیٰ
اشعریؓ فرماتے ہیں کہ حضرت سعید بن العاصؓ نے مجھے اور حضرت حذیفہؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کو
صحیح کی نماز سے پہلے بلایا۔ جب ہم ان کے گھر سے نکلے تو صبح کی نماز کیلئے اقامت ہو گئی تھی تو

ابن مسعودؓ ایک ستون کے ساتھ کھڑے ہو کر سنت فجر پڑھ کر فرض نماز میں شریک ہوئے تو ان
کے اس عمل پر نہ حذیفہؓ نے انکار کیا اور نہ ابو موسیٰ اشعریؓ نے، اسی طرح ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ
میں ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے ساتھ مسجد میں داخل ہوا اور امام صبح کی نماز پڑھا رہے تھے، ابن عمرؓ تو
صف میں شامل ہو گئے اور ابن عباسؓ دو رکعت سنت پڑھ کر اسکے بعد جماعت میں شریک ہوئے
اسی طرح ابن عمرؓ ایک دفعہ گھر سے نکل کر تشریف لائے تو مسجد میں نماز ہو رہی تھی آپؓ نے مسجد
سے باہر سنت پڑھ کر نماز میں شریک ہوئے اور ایک دفعہ حضرت حفصہؓ کے حجرہ میں سنت پڑھ کر
نماز میں شریک ہوئے اسی طرح ابو درداءؓ اور مسروقؓ اور حسن بصریؓ سنتیں پڑھ کر جماعت میں
شریک ہو گئے تھے۔ یہ صحابہ کرامؓ سنت فجر کی ادائیگی میں اس لئے زیادہ اہتمام فرمایا کرتے تھے
کہ آنحضرت ﷺ نے ان سنتوں کے بارے میں تاکید فرمائی ہے: ”لَا تَقْرَءُوا کُھُما وَاِنَّ
طَرَفَکُمَا الْخِیْلُ“۔ اور اسی طرح یہ سنتیں اگر وہ جائیں تو طلوع شمس کے بعد پڑھنی چاہئیں
سنن ترمذی میں امام ترمذی اور حاکم نے مستدرک میں ابو ہریرہؓ کی روایت بیان کی ہے کہ
آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس کی سنت فجر جائیں تو وہ طلوع شمس کے بعد پڑھ لے، استاد
الحدیث حضرت مولانا شاہد انور شاہ کشمیریؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے اس حدیث کا کتب احادیث
میں تتبع کیا تو یہ حدیث میں طرق سے زیادہ اسانید کے ساتھ مروی ہے۔ العرف الشذی
ص ۱۹۴۔ علمی حال محترم مولانا حبیب الرحمن اعظمی جزاء اللہ احسن الجزاء نے پوری محنت
اور عریزی کے ساتھ یہ کتاب تالیف فرما کر علمی دنیا میں ایک بہترین کتاب کا اضافہ
فرمادیا ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرما کر فرزند ان سلام کو اس سے استفادہ کی توفیق عطا فرمادے۔

کتبہ: خادم اہل العلم شیخ علی شاہ

۱/۱۳۳۵ھ

اظہار تشکر

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد.

ناجیز اپنے شیخ اُستاذ العلماء شیخ الحدیث حضرت مولانا ڈاکٹر شیری علی شاہ مدظلہ العالی کا انتہائی مشکور و ممنون ہے کہ اس بیزار نہ سالی میں اور باوجود آنکھوں کی تکلیف کے اس ناجیز کی کتاب کا بالاستیعاب مطالعہ فرمایا اور احقر کو دعائیں دے کر حوصلہ افزائی فرمائی۔ اسی طرح میں اپنے شیخ و مربی حضرت مولانا شیخ سجاد الحجابی دامت برکاتہم العالیہ کا جن کے وقیع مشوروں سے ناجیز اس تالیف کو احسن طریقہ سے تکمیل تا پہنچایا، اور جناب مولانا ثناء اللہ محد شجاع آبادی مدظلہ کا بھی انتہائی ممنون و مشکور ہوں کہ جناب نے اپنے انتہائی قیمتی اوقات میں کتاب کی نظر ثانی کا فریضہ بخوبی انجام فرمایا۔ اور ان حضرات بزرگان دین کے علاوہ جن دوستوں نے جس قسم کی رہنمائی فرمائی ہے میں ان سب مخلصین کا دل کی گہرائیوں سے مشکور و ممنون ہوں اللہ تعالیٰ ان سب حضرات کو دنیا و آخرت کی بھلائیوں سے نوازیں۔ آمین یا رب العالمین

مقدمہ

از

شیخی و سیدی، محقق احقر، جامع المعقول والمعتول شیخ سجاد الحجابی حفظہ اللہ و رعاه بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين وحده، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين من لا نبي بعده، وعلى آله وصحبه الذين حفظوا الاسلام عزه ومجده، وعلى حَمَلَةِ العلم الذين ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتاويل الجاهلين، فبلغ فيه كل جهده، وبعد!

حقیقت یہ ہے کہ اسلام ایک ادبی دین ہے اور اسلام آنے کیساتھ سابقہ تمام ادیان منسوخ ہو گئے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے واضح اعلان فرمایا: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [ال عمران: 19] بلکہ اسلام کی تکمیل کا اعلان باقاعدہ فرمایا اور نعمت اور رحمت قرار دیا۔ اس تحفہ خداوندی کو رسول اللہ ﷺ نے اپنی احادیث مبارکہ کی روشنی میں نہایت احسن طریقہ سے صحابہ کو پہنچایا اور صحابہ نے تابعین کو۔ صحابہ اور تابعین کے دور میں فتوحات اسلامیہ انتہائی وسیع ہو گئے اور دین اسلام ایک عالمگیر اور ہمہ گیر مذہب بن گیا۔ انہیں شک نہیں ہے کہ کتاب و سنت کے بہت سارے مسائل کو اللہ تعالیٰ نے عام فہم بنایا لیکن بعض مضامین بظاہر عوام کے سمجھنے سے بالاتر تھے تو ان احکامات کو واضح کرنے کیلئے اللہ رب العزت نے آنے جتھہ تہجدین کو پیدا فرمایا۔ اسلام میں جوق در جوق اقوام داخل ہونے کی وجہ سے قسماً قسم نئے مسائل، حوادث، نوازل پیش آتے

کشف الغور عن سنة الفجر

سنت فجر عند الاقامت پر ٹھوکر و شبہات کا تحقیقی جائزہ
جن کو آئمہ مجتہدین نے حل کر کے ملت اسلامیہ کے سامنے بہت سی ذودہم اور عام فہم اسلوب میں
پیش کیا، سلف صالحین کے ادوار میں مذاہب کی تعداد تقریباً ۳۲ کو پہنچی ہے۔ لیکن کئی مذاہب
مدوین ہونے سے رہ گئے یا تو حالات ناممور ہونے کی وجہ سے یا شاگردوں کے محفوظ کرنے
سے، اور بھی کئی وجوہ ہو سکتے ہیں۔ لیکن ان تمام مذاہب کے درمیان اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کتاب
وسنت کے حفاظت کیلئے ایک نگو بنی امر کے تحت چار مذاہب کو باقی رکھا اور ہر مذہب کے امام کے
تلامذہ بلکہ شاگردوں کے شاگردوں نے اُن مذاہب کو وسیع انداز میں مدون کیا۔ آج بلکہ قیامت تک
انشاء اللہ یہ مذاہب اربعہ حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی، کے نام سے جانے جاتے ہیں اور جانے جائیں
گے۔

داراصل یہ بات کسی بھی محقق پر مخفی نہیں ہے کہ مذاہب اربعہ ملت اسلامیہ کیلئے رحمت
ہیں۔ یاد رہے کہ مذاہب اربعہ کے درمیان عقیدہ میں سرمو اختلاف نہیں ہے بلکہ عقیدہ میں ایک
مٹھی کی طرح ہیں اور فروعی اختلاف جو کہ رحمت ہے وہ بھی بہت کم ہے۔
محققین نے تصریح فرمائی ہے کہ شریعت کے تین فروعی حصوں کے اندر دو حصوں میں کامل اتفاق
ہے اور باقی ایک حصے میں اختلاف رحمت ہے یا بعبارت دیگر شریعت کے سو فیصد فروعی
مسائل میں ۸۰ فیصد مسائل کے اندر چاروں مذاہب میں اتفاق ہے باقی ۲۰ فیصد مسائل میں
اختلاف رحمت ہے۔ چنانچہ مزاج شریعت ہی کے متقاضی ہے۔

اور عجیب بات یہ ہے کہ وہ ۲۰ فیصد اختلاف بھی نہایت مختلط ہے۔ چنانچہ اگر ایک مذہب میں ایک
قول کے حوالے سے ایسر (آسانی) پر عمل ہوا تو اسی مسئلہ کے اوپر دوسرے مذہب میں احوط پر
عمل ہوا یا کسی ایک مسئلہ کے اندر ایک مذہب میں اولیٰ پر عمل ہوا تو اسی قول میں دوسری مذہب
کے اندر غیر اولیٰ پر عمل ہوا۔ خلاصہ یہ کہ اختلافی مسائل ایسر و احوط یا اولیٰ اور غیر اولیٰ کے درمیان

کشف الغور عن سنة الفجر

سنت فجر عند الاقامت پر ٹھوکر و شبہات کا تحقیقی جائزہ
دارجل اور اللہ رب العزت نے اُس کے اندر بھی رحمت رکھی ہے اور مشہور مقولہ ہے ”اختلاف
الامة رحمة“۔ اس مقصد کیلئے علامہ ساعد بن ابی بکر الرازی (جو چھٹی ہجری کے اکابر علماء میں
سے ہے) کی کتاب ”الجمع بین التقویٰ والفتویٰ فی مہمات الدین والدنیا“ اور
امام عبد الوہاب شمرائی کی کتاب ”المیزان الکبریٰ“، اور علامہ عثمانی کی کتاب ”رحمة
الامة فی اختلاف الامة“ ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

حسن الحظ کی بات یہ ہے کہ چاروں آئمہ مجتہدین کا ان قلیل فروعی مسائل میں اختلاف کے باوجود
نہایت گہرا تعلق تھا جو خالص محبت اور الفت پر مبنی تھا۔ اسکی ایک واضح دلیل یہ ہے کہ آئمہ اربعہ
ایک دوسرے سے کھل کر استفادہ کیا کرتے تھے۔ یا یوں کہیے کہ یہ حضرات گویا ایک ہی خاندان
کے افراد تھے جنکا رگ و خون کا رشتہ تھا۔ ان چاروں اماموں میں سے دو امام یعنی امام اعظم
ابو حنیفہؒ اور امام دارالرحمہ امام مالکؒ بڑے امام شمار کیے جاتے ہیں اور امام شافعیؒ اور امام احمد بن
حنبلیؒ ان کے ہنسیت چھوٹے امام شمار کیے جاتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ باوجود یہ کہ تابعیت کے
منصب پر فائز تھے اور عبداللہ بن مسعودؓ اور علی رضی اللہ عنہ کے علوم کے وارث تھے۔ جنکا اپنے
زمانے میں کوفہ کے اندر دھنکنا رہا تھا۔ لیکن اسکے باوجود امام اعظم ابو حنیفہؒ نے امام مالک کی
کتابوں کا مطالعہ کیا۔ دوسری طرف امام مالکؒ مدینہ منورہ کے صحابہؓ تابعین کے علوم کے وارث
تھے لیکن اسکے باوجود امام ابو حنیفہؒ کے انتظار میں رہتے تھے اور جب امام ابو حنیفہؒ موسم حج میں
حرمین شریفین تشریف لاتے تو امام ابو حنیفہؒ سے استفادہ میں نہیں کھڑا تھے۔ بلکہ روایت
مشہور ہے کہ امام مالکؒ نے امام اعظم ابو حنیفہؒ کے کتابوں سے ساڈھ ہزار مسائل کا استفادہ
کیا ہے۔ جیسا کہ امام مسعود بن شبیبہ سندھیؒ نے ”مقدمہ کتاب العلم“ میں ذکر کیا ہے۔ یہی وجہ
ہے کہ بعض آئمہ مالکی تو کہتے ہیں کہ جب امام مالکؒ کے کسی مسئلہ میں کوئی روایت منقول نہ ہو تو

امام ابو حنیفہؒ کے قول کو لیا جائے گا۔ اور کچھ یہی شان امام عظیمی محمد بن ادریس الشافعیؒ کی بھی تھی مہبط الوحی مکہ مکرمہ کے باشندے تھے لیکن مدینہ منورہ جا کر امام مالکؒ سے مؤطا امام مالکؒ کا سامع مکمل کیا، امام شافعیؒ ۱۸۴ھ میں یمن سے بغداد تشریف لائے اور امام محمدؒ سے خوب استفادہ کیا، یہاں تک کے دو اونٹوں کے بوجھ کے برابر ان سے علوم و فقہ کے کچھ، اور امام شافعیؒ نے اس پر بس نہیں کیا بلکہ امام ابو حنیفہؒ کے ایک اور مایا ناز شاگرد یوسف بن خالد السطی سے بھی بھرپور استفادہ کیا اور عراقی فقہ کو جمع کیا انہوں نے پہل پہل تو ”کتاب الحجہ“ لکھی جو عراق میں مشہور ہوئی اور بعد میں ”کتاب الام“ لکھی جو مصر میں مشہور ہوئی۔

آئمہ اربعہ میں سے چوتھے امام حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے نام سے جانے جاتے ہیں جنہوں نے امام ابو یوسفؒ سے تین سال مسلسل استفادہ کر کے تین بوجھوں کے برابر علم جمع کیا اور اس پر بس نہیں کیا بلکہ امام ابو حنیفہؒ کے شاگردوں میں سے امام محمدؒ، امام اسد بن عمروؒ سے خوب استفادہ کیا۔ اس کے بعد ۱۹۵ھ میں عراق کے اندر ہی امام شافعیؒ کے پاس علوم کی تکمیل کی۔ خلاصہ یہ ہے کہ آئمہ اربعہ کے درمیان محبت کا ایک گہرا تعلق تھا اور اسلام کو ترقی دینے میں ہر امام نے کسر نہیں چھوڑی اور انہیں آئمہ اربعہ کے پیچھے اس وقت مسلمانوں کے ۱۰۰ فیصد میں سے ۹۰ فیصد اتباع فرما رہے ہیں اور یہ دلیل ہے اس بات کی کہ مذاہب اربعہ حق ہیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی متواتر حدیث ہے (لا تجتمع اہتی علی الضلالۃ لیکن افسوس کی بات یہ ہے کہ قریب کے زمانے میں ایک چھوٹی سی جماعت جن کو ”لا مذبیہ“ کے نام سے جانا جاتا ہے کا کہنا ہے کہ مذاہب اربعہ سب کے سب غلط ہیں اور اس شرذمہ قلیلہ کا ہدف امت میں اختلاف و انا ہے اور اختلافی مسائل میں انتہائی زور لگا کر قطرے سے سمندر، ذرے سے پہاڑ بناتے رہتے ہیں تاکہ امت کا شیرازہ بکھر جائے۔ ان مسائل میں سے ایک اہم مسئلہ فجر کی نماز کے اقامت

کے وقت مسجد میں فجر کی سنتوں کا پڑھنا ہے جنکے جواز پر ہمارے علاقوں میں اتفاق ہے اور اسی طرح فجر کی نماز کے بعد متصل سنتوں کا پڑھنا ہے جنکے عدم جواز پر بھی ہمارے دیار میں اتفاق ہے۔ لیکن گزشتہ کئی سالوں سے ان لوگوں نے اس موضوع پر کتابیں لکھیں جنکا ثبوت اور مدلل جواب علمائے حق کے ذمہ قرض تھا۔ چنانچہ عزیزم، مخدوم گرامی جناب حضرت مولانا حبیب الرحمنؒ اعظمی زیدہ مجدد ہم و نفع بہ الاسلام نے اپنے قلم کو اس موضوع پر حرکت دی اور بہترین ذرے اور غر کو جمع کیا۔ اور لا ذہبی جماعت کے جملہ اعتراضات کا مفصل جواب دے کر اہل حق پر احسان کیا۔ بلکہ رقم اشیم کے درخواست پر غیر مقلد عالم دین ”مفسر الحق عظیم آبادیؒ“ کے رسالہ ”اعلام اہل العصر باحکام رکعتی الفجر“ کے اہم اشکالات کے جوابات بھی لکھ اور یوں یہ بات روز روشن کی طرح واضح کر دی کہ اس مسئلہ میں وہی موقف درست اور صحیح ہے جو جہور رسادات حنفیہ فرماتے ہیں۔

کتاب کو میں نے جنت جنت مقامات سے پڑھا تو فاضل مؤلف کے انداز نگارش کو بہت پایا دلالک میں منتانت، بحث میں سنجیدگی دیکھی۔ ”رب ذل الجلال“ سے دست بدعاہوں کو اس مفید تخریکو مسلمانوں کیلئے اور بھی نافع فرمائے اور اس خدمت کو دنیا میں قبولیت سے نوازے اور آخرت میں ذخیرہ بنادے۔ آمین

بہاد اعظمی

سجاد الحقانی

خادم الحدیث الشریف مدینہ منورہ

۲۴ جون ۲۰۱۷ء

”عرض مؤلف“

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَا تَعْدُ نِعْمَتُهُ الظَّاهِرَةُ فَوْلاَ الْبَاطِنَةُ وَأَحْمَدُ
الَّذِي هَدَانَا إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ وَ إِلَى دِينِ الْحَقِّ وَ
الشَّرِيعَةِ الْحَقِيقَةِ السَّمْحَةِ الْيُسْرَاءِ الْمُبِينِ الَّذِي قَالَ فِي
مُحْكَمٍ بِكَلَامِهِ الْكَرِيمِ ”وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحَهُ وَادْبَارَ النُّجُومِ“ وَ
الْفُ الْفُ صَلَوةً وَسَلَامٍ عَلَى نَبِيِّهِ الْكَرِيمِ ﷺ الَّذِي قَالَ فِي
شَأْنِهِمَا: ”لَا تَدْعُوهُمَا وَإِنْ طَرَدَتْكُمْ الْحَيْلُ“ وَ السَّلَامُ عَلَى
الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّينَ وَ مِنْهُمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ الَّذِي قَالَ فِي شَأْنِهِمَا: ”هُمَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ حُمْرِ
النَّعَمِ“ وَ السَّلَامُ عَلَى الْهَ وَ أَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ
الَّذِينَ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ فِي شَأْنِهِمْ ”رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا
عَنْهُ“ وَ السَّلَامُ عَلَى مَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ وَ مِنْهُمْ أَبُو حَنِيفَةَ
النَّعْمَانُ بْنُ الْمَرْزُوبَانِ الَّذِي قَالَ فِي شَأْنِهِ النَّبِيِّ ﷺ: لَوْ كَانَ
الْعِلْمُ بِالْأَمْرِ لَتَنَاولَهُ رِجَالٌ مِنْ أَبْنَاءِ فَارَسٍ وَ بَعْدُ

صبح کی نماز کے قیام کے وقت مسجد میں سنتیں پڑھنے اور نہ پڑھنے کا مسئلہ اور نماز فجر کے بعد سنتیں
پڑھنے کا مسئلہ عہد صحابہ سے مختلف فیہ چلا آ رہا ہے بہت سے اجلہ صحابہ کرام کے عمل سے معلوم
ہوتا ہے کہ مسجد میں صبح کی فرض نماز کے وقت کسی ستون کی آڑ میں ہو کر سنتیں پڑھنا جائز ہے اور
بعض دیگر صحابہ کرام اس وقت مسجد میں سنتیں پڑھنے کو منع فرماتے تھے، اسی طرح بعض صحابہ کرام
نماز فجر کے بعد سنتیں پڑھنا ثابت ہے اور بعض صحابہ کرام منع فرماتے تھے۔ چونکہ دونوں
طرف دلائل موجود ہیں اس وجہ سے یہ مسئلہ ایسا نہیں تھا کہ جسمیں تشدد سے کام لیا جاتا تھا اور

مُجُوزِین (عند الاقامت) یا مانعین (بعد الفریضہ) حضرات پر خلاف سنت کرنے کے الزامات
لگائے جاتے لیکن بد قسمتی سے اس معاملہ میں کچھ عرصہ سے چند لوگ انتہائی افراط و تفریط کا
شکار ہو چکے ہیں اور جو حضرات جواز یا عدم جواز کے قائل ہیں اُن کے متعلق انتہائی نامناسب
الفاظ استعمال کرتے ہیں اور ان کو معاند اور متعصب جیسے کلمات سے یاد کیا جاتا ہے۔ حالانکہ یہ
جواز صحابہ کرام کے عمل سے ثابت ہوتا ہے۔ تو یہ معاند اور تعصب کے تیر احتاف پر نہیں بلکہ اجلہ
صحابہ کرام پر برسر آئے جاتے ہیں، ان نامہاد اہل حدیث کو ہوش کے ناخن لینے چاہئیں کہ جو
الفاظ ہم احتاف کے حق میں استعمال کر رہے ہیں ان کا اصل نشانہ اجلہ صحابہ کرام بنتے ہیں نہ کہ
احتاف کیونکہ احتاف انہی اجلہ صحابہ کی پیروی میں اسکے جواز کے قائل ہوئے ہیں۔ اب جو آدمی
مُجُوزِین عند الاقامت کو معاند کہتا ہے تو وہ اصل میں صحابہ کرام کی شان میں گستاخی کرتا ہے جو کہ
صحابہ کرام کی بغض کی علامت ہے۔ اور مذکورہ بالا جماعت کے نزدیک صحابہ کرام معیار حق نہیں
ہیں اور یہ بات انکے مسلمہ اصول میں سے ہے، تو ان سے اس قسم کی گستاخی کوئی نئی بات نہیں ہے
لیکن کم از کم اہل سنت و الجماعت احتاف کیلئے یہ بات ضرور غیرت کی متقاضی ہے کہ وہ صحابہ
کرام کو معیار حق سمجھتے ہیں اور انکے اعراض پر لب گشائی کرنے والوں کی خوب خبر لیتے ہیں۔

پس جب ان مسائل میں مذکورہ بالا حضرات نے انتہائی تشدد سے کام لیا یہاں تک بات بحث
و مباحثہ تک پہنچ گئی اور علاقہ کے چند علمائے کرام نے ان کیساتھ کچھ مباحثہ بھی کیا لیکن یہ سب
باتیں اس وقت احتقر کے علم میں نہیں تھیں بعد میں معلوم ہوئی چونکہ احتقر نے پہلے سے اس موضوع
پر کچھ مواد جمع کر لیا تھا جس کا سبب یہ بنا تھا کہ احتقر نے اپنے علاقہ کے بعض عوام کو نماز فجر کے
بعد سنتیں پڑھتے ہوئے دیکھا تو اس مسئلہ کی وضاحت کیلئے احتقر نے تحقیق شروع کر دی اور مواد
جمع کرنے کی جستجو جاری تھی کہ اسی اثناء میں علاقہ کے چند علمائے کرام نے یہ خواہش ظاہر کی کہ

اس موضوع پر ایک مدلل کتاب لکھی جائے اس بات سے احقر کی بہت اور بھی بڑھ گئی اور اللہ کا نام لیکر اس موضوع پر قلم اٹھایا تقریباً آدھی کتاب مکمل ہو چکی تھی کہ احقر کے ایک دوست نے اطلاع دی کہ آپ سنت فجر کے موضوع پر کتاب لکھ رہے ہیں اس موضوع پر میرے پاس دور سالے ہیں ان کو بھی سامنے رکھا جائے تاکہ اس موضوع پر ان میں اگر کچھ کی بیشی رہ گئی ہو تو ان کا اشتراک بھی کر لیا جائے احقر ان دونوں رسالوں کا مختصر سا تعارف کرنا چاہتا ہے:

ان رسالوں میں اول الذکر رسالہ ”ضوء البدر فی تحقیق سنت الفجر“ ہے جو کہ مولانا محمد شفیع شہر انوی مدظلہ کی تالیف ہے حضرت نے بڑے خوبصورت انداز میں مسئلہ کی وضاحت فرمائی ہے اور اپنی وسعت کے مطابق بہت اچھی تحقیق فرمائی ہے اور بہت سادہ انداز میں مسئلہ کو سمجھایا ہے اللہ تعالیٰ انکو جزاء خیر عطا فرمائیں۔

دوسرا رسالہ ”انارۃ البدر فی تحقیق سنت الفجر“ ہے جو کہ سید مولانا ابو مقداد عبدالقدوس صاحب کی تالیف ہے حضرت نے بھی بہت اچھی تحقیق فرمائی ہے اور خاص کر جرح و تعدیل کے حوالہ سے علماء و طلباء، کیلئے بہت ہی مفید ہے، اللہ تعالیٰ انکو بھی جزائے خیر عطا فرمائیں۔

احقر کو جب یہ دور سالے ملے اور انکا مطالعہ کیا تو مزید اس موضوع پر لکھنے کا ارادہ چھوڑ دیا کیونکہ انصاف کی بات تو یہ ہے کہ سنت فجر کے موضوع پر یہ دونوں رسالے احناف کیلئے تو بالکل ہی کافی ہیں جن کے بعد مزید کسی تحقیق کی ضرورت باقی نہیں رہتی، لیکن جب احقر نے غیر مقلدین کے کتابوں کی طرف رجوع کیا تو معلوم ہوا کہ مذکورہ رسائل میں غیر مقلدین کے دلائل کے جو جوابات دیئے گئے ہیں اور احناف نے جو اپنے دلائل بیان کئے ہیں ان پر غیر مقلدین کی طرف سے انتہائی بے بنیاد جرحیں کی گئی ہیں اور احناف کے دلائل کو کمزور ثابت کیا گیا ہے پس جب یہ صورت حال سامنے آئی تو احقر نے مزید نہ لکھنے کے اردہ کو ملتوی کر دیا غیر مقلدین کے

اصل مآخذ کی طرف رجوع کر لی سنت فجر کے موضوع پر غیر مقلدین کا اصل مآخذ علامہ شمس الحق عظیم آبادی صاحب کی کتاب ”اعلام اہل العصر“ ہے جس میں احناف پر بے جا اعتراضات کئے گئے ہیں، اور خاص کر امام لحادی، علامہ عثمی، اور علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی نوشتانہ بنایا گیا ہے۔ اس کتاب کے اعتراضات کا کافی جواب علامہ ظفر احمد عثمانیؒ نے اعلاء السنن میں جامعاً فرمایا ہے لیکن اسکے بعد ارشاد الحق اثری صاحب نے ”بعض احکام رکعتی الفجر“، مفتی ابو جندل صاحب کے رد میں لکھی جو اعلام اہل العصر کے ذیل میں چھپی ہے جس میں علمائے دیوبند کے اکابرین علامہ انور شاہ کشمیریؒ، علامہ یوسف بخاریؒ، اور علامہ ظفر احمد عثمانیؒ پر بے بنیاد اعتراضات کئے گئے ہیں، تو احقر کے سامنے جب یہ صورت حال آئی تو احقر نے غیر مقلدین کے اس اصل مآخذ اور ارشاد الحق اثری صاحب کے کتاب کو سامنے رکھ کر اپنے کتاب کو ترتیب دیا لیکن سنت فجر کے موضوع کو پورے استیجاب کیساتھ بیان نہیں کیا گیا ہے تین بنیادی مسئلوں کے متعلق کتاب میں بحث کی گئی ہے سنت فجر کی اہمیت، سنت فجر عند الاقامت کا جواز، سنت فجر بعد الفریضہ کی ممانعت۔

مذکورہ بالا دونوں کتابیں عربی میں ہیں ان کتابوں کے علاوہ کچھ بھی غیر مقلدین نے اپنی اردو کتابوں میں اس مسئلہ کے متعلق لب کشائی فرمائی ہے اور احناف پر رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کے بے بنیاد الزامات لگائے گئے ہیں کہ احناف رسول اللہ ﷺ کی احادیث کی مخالفت کرتے ہیں۔

ان کتابوں میں سے چند یہ ہیں: ”احناف کا رسول اللہ ﷺ سے اختلاف“، تالیف حافظ فاروق الرحمن دہلویؒ ہیں، جس میں دیگر مسائل کیساتھ سنت فجر کے موضوع پر بھی بحث کی گئی ہے اور صفحہ ۳۱۹ سے لیکر ۳۲۴ تک احناف پر رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کا بے بنیاد الزام لگایا ہے تاکہ عوام امام ابوحنیفہؒ کے مسلک سے بیزار ہو جائیں۔

دوسری کتاب ”الغفر الکبیر“ تالیف مولانا محمد ابوالحسن ہے جس میں صفحہ ۱۳۳ سے ۱۳۶ تک سنت فجر پر بحث کی گئی ہے اور احناف پر احادیث کی خلاف ورزی کرنے کا بے بنیاد الزام لگایا گیا ہے۔

تیسری کتاب جو احقر کی نظر سے گزری وہ ”احکام ومسائل کتاب وسنت کی روشنی میں“ تالیف مولانا ابوالحسن مبشر احمد بانی ہے جس میں انہوں نے صفحہ ۲۳۶ سے ۲۴۲ تک سنت فجر کے موضوع پر بحث کی ہے اور یکطرفہ دلائل ذکر کے اپنے مذہب کی تائید کی ہے۔

ان کتابوں کے علاوہ بھی احقر کی نظر سے غیر مقلدین کی بہت سی کتابیں گزری ہیں جن میں اس موضوع پر لب کشائی فرمائی گئی ہے، جو عدل وانصاف سے کوسوں دور اور خیانتوں کا منبع ہیں، جن میں صرف اپنے مذہب کے دلائل بیان کئے ہیں اور احناف کے دلائل سے بالکل چشم پوشی فرمائی گئی ہے۔ فالی اللہ المختل

پس یہی وہ اسباب ہیں کہ جس بنیاد پر احقر نے اس موضوع کو مزید واضح کرنے کیلئے قلم اٹھایا کہ احناف پر رسول ﷺ کی مخالفت کا جو بے بنیاد الزام لگایا گیا ہے ان کے اس دجل و فریب سے پردہ اٹھایا جائے، جسکی وجہ سے غیر مقلدین نے عوام کو دھوکہ میں رکھا ہے اور امام ابوحنیفہؒ اور خاص کر علمائے دیوبند سے لوگوں کو بدظن کرنے کیلئے جو دجل و فریب سے کام لیا ہے اسکو واضح کیا جائے اس لئے میں نے اس کتاب کا نام ”کشف الغرر عن سنة الفجر“ رکھا ہے تاکہ سنت فجر کے مسائل میں ان لوگوں نے عوام کو جس دھوکے میں رکھا ہے اُس کا پردہ چاک کیا جائے اور حقیقت سامنے آجائے کہ اس مسئلہ میں احناف احادیث پر عمل کرنے والے ہیں یا غیر مقلدین؟

کتاب کا مطالعہ کرنے کے بعد فیصلہ ناظرین خود فرمائیں گے کہ احناف پر احادیث کے خلاف

کرنے کا الزام کس قدر بے بنیاد ہے اور اسی کیساتھ غیر مقلدین کی خیانتوں کا بھی اندازہ ہو جائے گا کہ یہ لوگ احناف کو بدنام کرنے کیلئے کیسی کیسی چالیں چلتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں صراط مستقیم پر ثابت قدم رکھیں اور حق بات کی طرف ہماری رہنمائی فرمائیں۔ اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه۔ آمین

باب اول

سنت فجر کی فضیلت قرآن کریم،

احادیث مبارکہ اور آثار کی روشنی میں

فرض نماز کے بعد احادیث مبارکہ میں سنت موکدہ کی بہت تاکید بیان ہوئی ہے جیسا کہ مسلم شریف میں ام المؤمنین حضرت ام حبیبہؓ کی روایت میں آتا ہے :

میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ جو شخص دن رات میں بارہ رکعت (فرضوں کے علاوہ) پڑھ لیتا ہے تو اس کیلئے ان بارہ رکعتوں کی وجہ سے جنت میں ایک گھر تیار کیا جاتا ہے۔ (صحیح مسلم)

مذکورہ بالا حدیث کے علاوہ بھی بہت سی احادیث سے سنتوں کی فضیلت کا پتہ چلتا ہے جن کو بیان کرنے کا یہ موقع نہیں ہے۔ اور پھر خاص کر سنت فجر کی تاکید اور اہمیت کے متعلق جتنی احادیث مبارکہ، آثار صحابہؓ اور تابعینؓ میں وارد ہوئی ہے اس قدر تاکید کسی بھی دیگر سنتوں کے متعلق بیان نہیں ہوئی چکا اندازہ اس باب میں آپ ملاحظہ فرمائیں گے۔

یہ باب تین فصلوں پر مشتمل ہے: پہلی فصل میں سنت فجر کی اہمیت میں قرآن کریم سے آیات مبارکہ مع تفسیر کے پیش کی گئی ہیں، دوسری فصل میں احادیث مبارکہ سے سنت فجر کی اہمیت کو اجاگر کیا گیا ہے، اور تیسری فصل میں آثار صحابہؓ و تابعینؓ کے اقوال کی روشنی میں سنت فجر کی اہمیت بیان کی گئی ہے جس کے پڑھنے سے سنت فجر کے اہتمام کی رغبت پیدا ہوگی جو کہ دنیا و ما فیہا کی بھلائی کا ذریعہ بنے گی۔ اور یہ بات بھی ثابت ہو جائے گی کہ سنت فجر دیگر سنتوں سے

زیادہ اہم ہیں

”فصل اول“

”سنت فجر کی فضیلت قرآن کریم سے“

پہلی آیت:

”وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ“ [سورہ طور: الاية: ۹۳]

ترجمہ:

اور رات میں اسکی پاکی بیان کیجئے اور اس وقت بھی جب پلٹتے ہیں ستارے۔

پہلی تفسیر:

علامہ ابن کثیر اس آیت کریمہ کی تفسیر میں ابن عباسؓ سے نقل فرماتے ہیں:

”عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ”بِتَّ لَيْلَةً عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، اللَّتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ إِذْ بَارَ النُّجُومَ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ إِذْ بَارَ السُّجُودَ“ رواه الترمذی، کتاب تفسیر القرآن باب سورة الطور، ج: ۹، ص: ۱۷۲، تفسیر ابن کثیر ج: ۵، ص: ۶۸۳۔

ترجمہ:

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ: ”میں نے ایک رات رسول اللہ ﷺ کے ہاں گزاری، پس آپ ﷺ نے

ستاروں کے پلٹنے کے وقت نماز فجر سے پہلے والی دو مختصر رکعتیں اور نماز مغرب کے بعدوں کے بعد والی دو رکعتیں پڑھ لیں۔

دوسری تفسیر:

علامہ طبریؒ اس آیت کریمہ کے تحت فرماتے ہیں:

”عَنْ قُصَادَةَ “وَأَذْبَارَ النُّجُومِ“ قَالَ: ”رُكْعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ. وَمِثْلُهُ عَنْ عَلِيٍّ“ (تفسیر الطبری، لابن جریر ج: ۲۲، ص: ۴۹۱)۔

ترجمہ:

حضرت قتادہؒ نے اس آیت کریمہ ”وَأَذْبَارَ النُّجُومِ“ کے متعلق فرمایا کہ: ”اس سے مراد نماز فجر سے پہلے والی دو رکعتیں ہیں (یعنی سنت فجر)۔ اور اسی طرح حضرت علیؑ نے بھی ”وَأَذْبَارَ النُّجُومِ“ سے مراد سنت فجر ہی لی ہیں۔

تیسری تفسیر:

علامہ قرطبیؒ فرماتے ہیں:

”وَأَمَّا “أَذْبَارَ النُّجُومِ“ فَقَالَ عَلِيٌّ وَأَبْنُ عَبَّاسٍ وَجَابِرُ وَأَنَسُ: ”يُعْنِي رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ“ (تفسیر القرطبی ج: ۱۷، ص: ۸۰)۔

ترجمہ:

علامہ قرطبیؒ فرماتے ہیں: کہ ”اذبار النجوم“ کے متعلق حضرت علیؑ

حضرت ابن عباسؓ، حضرت جابرؓ اور حضرت انسؓ نے فرمایا کہ ”اس سے مراد سنت فجر ہیں۔

چوتھی تفسیر:

علامہ ابوبکر حصاصؒ راوی فرماتے ہیں:

”قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَذْبَارَ النُّجُومِ﴾. رَوَى عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ أَنَّهُ رُكْعَتَا الْفَجْرِ. (احکام القرآن ج: ۵، ص: ۲۹۶، لابی بکر الحصاص الرازی الحنفی)۔

ترجمہ:

کہ ”اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد ﴿وَأَذْبَارَ النُّجُومِ﴾ کے متعلق صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ کی ایک جماعت سے روایت کیا گیا ہے کہ اس سے مراد سنت فجر ہیں۔

”فصل ثانی“

”سنت فجر کی فضیلت احادیث مبارکہ کی روشنی میں“

پہلی حدیث:

”عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ”رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا. وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لَكُهُمَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا. صحيح مسلم ج: ۱ ص: ۵۰۱/۵۰۲، صحيح ابن خزيمة، ج: ۱ ص: ۵۵۰“

ترجمہ:

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”فجر کی (دو سنتیں) دنیا و ما فیہا سے بہتر ہیں اور مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”یہ دو رکعتیں مجھے ساری دنیا سے زیادہ محبوب ہیں۔“

تشریح:

یعنی فجر کی یہ دو سنتیں دنیا کے سارے ساز و سامان سے زیادہ قیمتی ہیں، شارح طیبی نے فرمایا ہے کہ اگر دنیا کو اپنے اعراض و رنگ رنگینیوں پر محمول کیا جائے تو پھر جن لوگوں کے گمان میں یہ چیزیں خیر ہیں ان سے یہ دو رکعتیں بہتر ہیں، اور یا اگر اس سے مراد یہ ہو کہ دونوں میں سے یعنی دنیا و دنیا کی رنگ رنگینیوں میں سے اور سنت فجر میں سے کس کا درجہ بلند ہے تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ یہ سنت فجر ان ساری چیزوں سے بہتر ہیں۔ اور اگر دنیا کو انفاق فی سبیل اللہ پر محمول کیا جائے

تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ یہ دو رکعتیں ثواب میں انفاق فی سبیل اللہ سے بھی بڑھی ہوئی ہیں۔

شاہ ولی اللہ نے جتہ اللہ الباقی میں فرمایا ہے کہ سنت فجر دنیا و ما فیہا سے اس لئے بہتر ہے کہ دنیا فانی ہے اور اس کی نعمتیں مشقت و مصیبتوں سے خالی نہیں، اور سنت فجر کا ثواب باقی ہے اور بغیر مشقت و تکلیف کے ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح، ج: ۳، ص: ۲۲۰، تحفة الاحوذی ج: ۲، ص: ۳۸۸ دار الکتب العلمیہ ملخصاً و بتغیر سیر شرح مسلم نووی، ج: ۶، ص: ۵، دار احیاء التراث العربی)

دوسری حدیث:

وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: ”لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَيْءٍ مِنَ السَّوَابِلِ أَشَدَّ تَعَاهُداً مِنْهُ عَلَى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ. وَفِي رِوَايَةٍ لِابْنِ خُزَيْمَةَ قَالَتْ: فَأَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَى شَيْءٍ مِنَ الْخَيْرِ أَسْرَعَ مِنْهُ إِلَى الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ، وَلَا إِلَى غَنِيمَةٍ. رواه البخاري ومسلم وأبو داود والسنائي، وابن خزيمة في صحيحه، الترغيب والترهيب، ج: ۱، ص: ۲۲۳.“

ترجمہ:

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: ”نبی کریم ﷺ کو اُٹھنے سے کسی چیز کا اتنا زیادہ اہتمام نہیں فرماتے جتنا کہ سنت فجر کا، اور ابن خزيمة کی روایت میں ہے انہی نے فرمایا کہ: ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو بھلائی

کے کاموں میں سے کسی چیز کی طرف اتنی تیزی کرتے ہوئے نہ دیکھا اور نہ قیمت کی طرف جتنا کہ سنت فجر کی طرف۔

تشریح:

اس حدیث میں سنت فجر کی عظمت کی دلیل ہے، اور یہ کہ یہ تمام سنن رواتب سے درجہ میں قوی اور موکدہ ہیں، اور ان دور کعتوں کی حفاظت کرنا دیگر سنن و نوافل سے زیادہ ضروری ہے، اسی وجہ سے بعض علماء نے ان کے وجوب کا حکم کیا ہے جیسا کہ حسن بصریؒ وغیرہ نے اور ابو عثمان نے ایسا ہی ابو حنیفہؒ سے بھی نقل کیا ہے۔ اگرچہ صحیح نہیں ہے کہ یہ سنت موکدہ ہیں جو قریب الی الواجب کے ہیں۔ (عون المعبود، ج ۴، ص ۱۳۴، دار الفکر)

تیسری حدیث:

”وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهِ؟ قَالَ: عَلَيْكَ بِرُكْعَتَيِ الْفَجْرِ فَإِنَّ فِيهَا فَضِيلَةً. رواه الطبرانی في الكبير، وفي رواية له أيضا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ”لَا تَدْعُو الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ فَإِنَّ فِيهَا الرَّغَائِبَ“، روى احمد منه، ”وَرُكْعَتَيِ الْفَجْرِ حَافِظَا عَلَيْهِمَا، فَإِنَّ فِيهِمَا الرَّغَائِبَ“، الترغيب والترهيب، ج ۱، ص ۲۲۳، مجمع الزوائد، ج ۲، ص ۳۶۱، كتاب الصلاة، باب في ركعتي الفجر

ترجمہ:

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی ایسا عمل بتا دیجئے کہ جس سے اللہ تعالیٰ مجھے نفع دے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: ”فجر کی دو رکعتوں (سنتوں) کو اپنے اوپر لازم جانو کیونکہ اس میں فضیلت ہے۔ اور انہی کی ایک روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: ”فجر کی نماز سے پہلے والی دو رکعتوں کو مت چھوڑو کیونکہ ان میں رغبت ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ: فجر کی دو رکعتوں کی حفاظت کرو کیونکہ ان میں رغبتیں ہیں۔

چوتھی حدیث:

”وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”لَا تَدْعُوا رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ، وَلَوْ طَرَدَتْكُمُ الْخَيْلُ“ (زواہ ابوداؤد)۔ فی التطوع باب ۷، والنسائی فی قیام اللیل ۵۶۸ و ۶۸۹، الترغیب والترہیب، ج ۱، ص ۲۲۳۔

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”فجر کی دو رکعتوں کو نہ چھوڑو اگرچہ تم کو تمہارا لشکر (جہاد میں جانے والا) دھکیل رہا ہو۔

تشریح:

یعنی مت چھوڑو تم ان دو رکعتوں کو اگرچہ تم کو تمہارا لشکر جہاد میں جانے والا دھکیل رہا ہو کہ جلدی

کشف الغرور عن سنة الفجر

سنت فجر عند الاقامت پر شکوک و شبہات کا تحقیق جائزہ

چلو یعنی کیسا ہی ثبوت کا وقت ہو پھر بھی ان کو نہ چھوڑا جائے۔ خیل تو گھوڑے کو کہتے ہیں مگر اس کا اطلاق گھوڑے سوار پر بھی ہوتا ہے۔ یہاں مراد گھوڑے سوار قافلہ دوسرے معنی حدیث کے یہ بھی بیان کئے گئے ہیں کہ خیل سے مراد خیل عدو ہے یعنی اگرچہ دشمن کا لشکر تم کو دھکیل رہا ہو یعنی تمہاری اور اس کی دھکا پھیل ہو رہی ہو پھر بھی ان سنتوں کو ترک نہ کرو۔

(الدر المنصوب علی سنن ابی داود، ج ۲، ص ۵۱۶)

خلاصہ یہ کہ اس روایت میں فجر کی سنتوں کی انتہائی تاکید فرمائی گئی ہے، کیونکہ عرب ایسے حالات میں لشکر کا ساتھ نہیں چھوڑتے تھے، کیونکہ لشکر کی مصاحبت ترک کرنا ان کے کیلئے مصیبت عظیم بن جانے کا باعث تھا اسکے باوجود سنت فجر ادا کرنے کیلئے ان کو لشکر کی مصاحبت چھوڑنے کا حکم دیا گیا۔

اور علامہ مناویؒ نے تو یہاں تک فرمایا ہے کہ اگر دشمن کا لشکر تمہیں دھکیل بھی رہا ہو تو تم سنت فجر کو ترک نہ کرو بلکہ جس طرح ممکن ہو یعنی سوار ہو کر، چلے ہوئے، یا اشارہ کیساتھ اور غیر قبیلہ کی جانب رخ کرتے ہوئے غرض جیسا بھی ممکن ہو پڑھ لیا کرو۔ اس سے سنت فجر کی عظمت اور اس کے ادائیگی پر حرص معلوم ہوئی کہ سنت فجر کی پابندی سفر و حضر امن و خوف میں باعث فضیلت ہے۔ (عون المعبود، ج ۴، ص ۱۳۵)

پانچویں حدیث:

”وَرَوَى أَيُّوبُ عَنْ عَطَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: ”الرَّكْعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَاجْتَنَانِ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ“ (احکام القرآن، ج ۳، ص ۶۱۵)

ترجمہ:

کشف الغرور عن سنة الفجر

سنت فجر عند الاقامت پر شکوک و شبہات کا تحقیق جائزہ

أَيُّوبُ نے عطاء سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”نماز فجر سے پہلے دو رکعتیں (سنت فجر) پڑھنا ہر مسلمان پر لازم ہے۔“

پچھٹی حدیث:

”عَنْ عَائِشَةَ [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا] قَالَتْ أَمَّا مَا لَمْ يَدْعُ صَاحِبًا وَلَا مَرِيضًا فِي سَفَرٍ وَلَا حَضَرَ غَائِبًا وَلَا شَهِادًا تَغِيْبُ النَّبِيِّ ﷺ فَكَفَرْتُ قَبْلَ الْفَجْرِ. (مصنف ابی شیبہ، ج ۱، ص ۳۲۲، رقم ۳۹۲۹)

ترجمہ:

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ جس چیز کو آپ ﷺ نے کبھی نہ چھوڑا نہ حالتِ صحت میں اور نہ ہی مرض میں نہ سفر میں اور نہ ہی حضر میں، نہ موجودگی میں اور نہ غیابت میں، یعنی رسول اللہ ﷺ نے فجر کی سنتوں کو (ان حالتوں میں بھی ترک نہیں کیا)

”فصل ثالث“

”سنت فجر کی فضیلت آثار صحابہؓ و تابعینؓ کی روشنی میں“

پہلا اثر:

”عَنْ قُصَادَةَ..... الخ قَالَ: ”ذُكِرَ لَنَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَقُولُ: ”لَهُمَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ“ (تفسير
الطبري، ج: ۲، ص: ۲۲، مصنف
عبد الرزاق، ج: ۳، ص: ۵۷، باب ماجاء في ركعتي الفجر من
الفضل، مصنف ابن أبي شيبة، ج: ۲، ص: ۴۹).

ترجمہ:

حضرت قتادہؓ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ ہمارے سامنے اس
بات کا تذکرہ کیا گیا کہ عمر بن خطابؓ فرمایا کرتے تھے کہ: ”سنت فجر
پڑھنا مجھے سرخ اونٹوں کے ملنے سے زیادہ محبوب ہے۔“

فائدہ:

عرب میں سرخ اونٹ بہت زیادہ قیمتی ہوا کرتے تھے اس لئے سرخ اونٹوں کو
احادیث میں یا آثار وغیرہ میں اس قیمتی ہونے کی وجہ سے مثال میں پیش کیا جاتا ہے تاکہ مخاطب
کو اس عمل کی قیمت معلوم ہو جائے کہ جو عمل وہ کر رہا ہے وہ ان اونٹوں سے بھی عند اللہ زیادہ قیمتی
ہے۔ اسی طرح اس مثال میں بھی ہے کہ اگر سرخ اونٹ ملنے سے صبح کی منتیں چھوٹ جاتی ہو تو
میں اونٹوں کے بجائے فجر کی سنتوں کو ترجیح دوں گا اور سرخ اونٹوں کے ملنے کو چھوڑ دوں گا۔

دوسرا اثر:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: ”لَا يَحَافِظُ عَلَى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ إِلَّا
أَوَّابٌ“ (کنز العمال، ج: ۷، ص: ۶۰۱، رقم: ۱۹۳۲۹)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ: ”سنت فجر کی
حفاظت صرف اوّاب (یعنی اللہ تعالیٰ کے طرف زیادہ رجوع کرنے
والا) ہی کر سکتا ہے۔“

تیسرا اثر:

”عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ
بِثَلَاثٍ: بِصَوْمِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَالْوِتْرِ قَبْلَ النَّوْمِ
وَرَكْعَتَيِ الْفَجْرِ. (قال الهيثمي) قلت رواه ابو داود
خلاف قوله: ركعتي الفجر رواه الطبراني في الكبير ورجاله
رجال الصحيح. مجمع الزوائد ج: ۲، ص: ۴۶۰، دار الفکر
بيروت، طبع ۱۴۱۲ھ)

ترجمہ:

حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ: ”کہ مجھے میرے
خلیل ﷺ نے تین چیزوں پر پابندی کرنے کی وصیت کی ہے: ”ہر
مہینہ تین روزے رکھنے کی، سونے سے پہلے وتر پڑھنے کی، اور سنت فجر
پڑھنے کی۔“

چوتھا اثر:

”عَبْدُ الرَّزَاقِ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ مُهَاجِرِ بْنِ الْقَطِيبَةِ قَالَ قَاتَتْ
[عَنْ] عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي زَيْبَةَ رَضِعْنَا الْفَجْرَ فَأَعْتَقَ
رَقَبَةً. (مصنف عبد الرزاق، ج: ۳، ص: ۵۷، ناشر المكتب
الاسلامی بیروت طبع ۱۴۰۳ھ)

ترجمہ:

حضرت مہاجر بن قظیہؒ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ عبداللہ بن ابی
ربیعہؒ سے سنت فجر چھوٹ گئے تو (بطور کفارے کے) ایک غلام کو آزاد
کر دیا۔

پانچواں اثر:

”عَنْ أَيُّوبَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ لِحُمْرَانَ يَا حُمْرَانُ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا
تَمُتْ وَعَلَيْكَ دَيْنٌ فَيُؤْخَذُ مِنْ حَسَنَاتِكَ لَا دِينَارٌ نَمٌ وَلَا
دُوْهُمْ“ وَلَا تَتَتَفَى مِنْ وَلَدِكَ فَتَقْطَعَهُ قَبْضُكَ اللَّهُ بِهِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَيْكَ بِرُكْعَتَيِ الْفَجْرِ فَإِنَّ فِيْهَا رَغَبٌ
الْبَهْرَ. (مصنف عبد الرزاق، ج: ۳، ص: ۵۷، رقم
[۳۷۸۱] مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۲، ص: ۳۹)

ترجمہ:

حضرت ایوبؒ سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ نے حمران سے کہا کہ اے
حمران! اللہ سے ڈرو! اور یہ کہ تمہیں اس حالت میں موت نہ آئے کہ تم

پر کسی کا قرض ہو (کیونکہ قیامت کے دن) تمہاری نیکیاں لی جائیں
گی، دینار اور درہم کام نہ آئیں گے اور نہ ہی تمہارے بچے تمہیں نفع
دینگے، پس تو اسے رسوا کرے گا اور اللہ تعالیٰ بھی اس کے ذریعے سے قیامت
کے دن تمہیں رسوا کرے گا، اور اپنے اوپر سنت فجر کو لازم کر لو کیونکہ اس
میں سارے جہاں کی مرغوبیت ہے۔

چھٹا اثر:

”عَبْدُ الرَّزَاقِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ عُرْوَةَ
بْنِ رُوَيْمٍ قَالَ: ”مَنْ صَلَّى رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ وَصَلَّى الصُّبْحَ فِي
جَمَاعَةٍ كُتِبَ صَلَاتُهُ يَوْمَئِذٍ فِي صَلَاةِ الْأَوَّابِينَ وَكُتِبَ يَوْمَئِذٍ
فِي وَفْدِ الْمُتَّقِينَ. (مصنف عبد الرزاق، ج: ۳، ص: ۵۸،

ترجمہ:

حضرت عبدالرحمن بن عمروؒ اور اوزاعیؒ نے عروہ بن رویمؒ سے روایت کیا
ہے وہ فرماتے ہیں کہ: ”جس نے سنت فجر پڑھ لئے اور پھر نماز فجر کو
جماعت کیساتھ پڑھا تو اس دن اس کی نماز اوابین کی نمازوں میں لکھ دی
جاتی ہے، اور اس کا نام اس دن متقین کے وفد میں لکھا جاتا ہے۔

ساتواں اثر:

”حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا بَنُو عَوْنٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ سَأَلْتُهُ
أَكَانَ بَنِي عُمَرَ يُصَلُّونَ رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ قَالَ مَا رَأَيْتُهُ يَتْرُكُ شَيْئًا
فِي سَفَرٍ وَلَا حَضَرٍ. (مصنف ابن ابی شیبہ

ج: ۱، ص: ۳۲۲، مکتبۃ الرشید، ریاض، طبع، ۱۴۰۹ھ

ترجمہ:

حضرت ابن عوفؓ سے روایت ہے انہوں نے مجاہدؓ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے انفس سے پوچھا کہ کیا ابن عمرؓ (سفر میں) سنت فجر پڑھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ میں نے انکو کسی بھی چیز کو چھوڑتے ہوئے نہیں دیکھا ہے نہ سفر میں اور نہ حضر میں۔

آھوال اثر:

”حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ رَهِ
قَالَ: ”سَمِعْتُ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ لَا تَدْعُ رَكْعَتِي الْفَجْرِ وَلَوْ
طَرَقَكَ الْخَيْلُ“. (مصنف ابن ابی
شبیہ، ج: ۲، ص: ۴۹، کتاب الصلاة فی رکعتی الفجر)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے تھے کہ فجر کی سنتیں نہ چھوڑو اگرچہ گھوڑے تمہیں روند ڈالیں۔

نوال اثر:

”حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ قَالَ أَنَا حُصَيْنٌ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرُو بْنَ مِمْوُنٍ
يَقُولُ كَانُوا لَا يَتْرُكُونَ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ
عَلَى حَالٍ“. (مصنف ابن ابی شبیہ، ج: ۲، ص: ۴۹، کتاب
الصلاة فی رکعتی الفجر)

ترجمہ:

حضرت عمرو بن ميمونؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ وہ ظہر سے پہلے والی چار اور فجر سے پہلی والی دو رکعتیں کسی حال میں نہیں چھوڑتے تھے۔

سوال اثر:

”عَنْ بِلَالٍ..... لَوْ أَصْبَحْتُ أَكْثَرَ مِمَّا أَصْبَحْتُ لَرَكْعَتَهَا وَ
أَحْسَنُهَا وَأَجْمَلُهَا يَعْنِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ“. (آخر جہ ابو داود
کتاب الصلاة، باب رکعتی الفجر، کنز العمال
ج: ۷، ص: ۶۰۲)

ترجمہ:

حضرت بلالؓ سے روایت ہے کہ (ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے انکے پاس آنے میں دیر کردی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں سنت فجر پڑھ رہا تھا بلالؓ نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے بہت زیادہ صبح کردی) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: اگر میں اس سے بھی زیادہ صبح کرتا جو میں نے کی ہے تو میں ضرور ان دو رکعتوں (سنت فجر) کو اچھی طرح اور خوب تر پڑھتا۔

گیارہواں اثر:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: ”إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ زَادَكُمْ
صَلَاةً إِلَى صَلَاتِكُمْ هِيَ خَيْرٌ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ أَلَا وَهِيَ رَكْعَتَانِ

قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ. (کنز

العمال: ج: ۷، ص: ۶۰۵، رقم: ۱۹۳۴۱)

حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ: ”اللہ عزوجل نے تمہاری نماز میں ایک نماز زیادہ کر دی ہے جو سرخ اونٹوں سے زیادہ بہتر ہے فجر دار! وہ نماز فجر سے پہلی والی دو رکعتیں ہیں۔

بارھواں اثر:

”إِنْ طَلَبْتُكَ الْخَيْلُ هَارِبًا فَلَا تَقْرُكُنْ رُكْعَتَيْ الْفَجْرِ. (رواہ ابو الشیخ فی الثواب والدلیل عن ابی ہریرۃ. (کنز العمال: ج: ۷، ص: ۶۰۵)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر تمہارے پیچھے گھوڑے دوڑ رہے ہوں تو پھر بھی تم سنت فجر کو ترک نہ کرنا۔

باب دوم

”نماز فجر کے قیام کے وقت مسجد

میں سنت فجر پڑھنے کے جواز کا ثبوت“

”تمہید“

اس باب میں وہ روایات یعنی آثار صحابہؓ پیش کی گئی ہیں جو سنت فجر عند الاقامت کے جواز کا ثبوت ہیں اور ان آثار کی وجہ سے ان احادیث میں جو ممانعت پر دلالت کرتی ہیں تخصیص یا اس کے معنی مرادی میں تاویل کی گئی ہے۔ لیکن بعض متعصبین نے ان آثار کو ضعیف ثابت کرنے کیلئے ایڑی چھوٹی کا زور لگا کر ان کو ضعیف ثابت کرنے کی کوشش کی ہے جس کوشش کو احقر نے الحمد للہ اللہ کے فضل سے ناکام ثابت کیا ہے اس باب میں زیادہ تر اسناد حدیث پر کلام نہیں کیا گیا ہے چیدہ چیدہ کلام ہوا ہے لیکن ان آثار کے اسناد پر مستقل کلام کتاب کے تیسرے حصہ میں کیا گیا ہے جو حضرات تفصیل معلوم کرنا چاہیں وہ تیسرا حصہ ملاحظہ فرمائیں۔

پہلا ثبوت:

”عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَتَقَدَّمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ إِلَى أُسْطُوَانَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ يَعْنِي فِي الصَّلَاةِ“ (المعجم الكبير، باب العين، عبد اللہ ابن مسعود ج: ۹، ص: ۲۷۷، رقم: ۹۳۸۵، مکتبۃ العلوم والحکم الموصل الطبعة الثانية، ۱۴۰۴، ۱۹۸۳)۔ مجمع الزوائد، ج: ۲، ص: ۲۲۳، مصنف

عبدالرزاق، ج: ۲، ص: ۴۴، رقم الحدیث ۴۰۲۱، المکتب الاسلامی بیروت، طبع ۱۴۰۳، تحقیق حبیب الرحمن الاعظمی)

ترجمہ:

حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ فجر کی جماعت کھڑی ہو چکی تھی کہ اتنے میں عبداللہ بن مسعود آئے اور مسجد میں ایک ستون کی طرف بڑھے اور فجر کی سنتیں پڑھ کر پھر جماعت کی نماز میں شریک ہوئے۔

فائدہ:

اس اثر میں اس بات کی صراحت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود ایسے وقت مسجد پہنچے کہ صبح کی نماز کھڑی ہو چکی تھی پھر بھی وہ ایک ستون کی آڑ میں ہو کر سنت فجر پڑھنے لگے اگر نماز فجر کے قیام کے وقت مسجد میں سنت فجر پڑھنا ممنوع ہوتا تو عبداللہ ابن مسعود کبھی بھی جماعت کی مخالفت میں سنت فجر میں مشغول نہیں ہوتے بلکہ آپ لوگوں کیساتھ جماعت میں شامل ہو جاتے پس آپ کا عمل اس بات کا ثبوت ہے کہ مسجد میں نماز فجر کے قیام کے وقت سنت فجر پڑھنا جائز ہے۔ اور اس سے امام کی قراۃ کی آواز کے سنائی دینے کا مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب عبداللہ ابن مسعود مسجد میں فجر کی سنتیں عند الاقامت پڑھ رہے تھے تو ضرور امام کی قراۃ سنائی دے رہی ہوتی تھی لیکن اسکے باوجود وہ سنتیں پڑھنے میں مشغول ہو جاتے پس معلوم ہوا کہ امام کی قراۃ کی آواز سنائی دینے کے باوجود بھی سنتیں پڑھنا جائز ہے۔

اب اگر کوئی یہ اشکال کرے کہ یہ تو قرآن کریم کی مخالفت ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:

﴿وَإِذْ أَوْفَىٰٓءَ الْفُرْقَانَ فَاسْمِعُوا لَّهُ وَانصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

اور جب قرآن کریم کی تلاوت کی جائے تو اسے غور سے سنو اور خاموش رہو۔

ادھر امام قرآن کریم کی تلاوت کر رہے تو اس کا سننا اور خاموش رہنا واجب ہے تو جب کوئی شخص مسجد کے اندر سنتوں میں مشغول ہوگا تو نہ وہ استماع کر سکے گا اور نہ ہی انصاف تو یہ سراسر قرآن کریم کی مخالفت ہوئی؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ جو شخص جماعت کی نماز میں شامل ہو یہ حکم اسکے لئے ہے اس پر استماع و انصاف واجب ہے نہ کہ اس شخص کیلئے جو جماعت کی نماز سے خارج ہو اور کسی دوسری عبادت میں مشغول نہ ہو، پس اس سے قرآن کی مخالفت لازم نہیں آتی۔ قدر بروا

دوسرا ثبوت:

”عَنْ مَالِكِ بْنِ مَعْمَرٍ قَالَ: ”سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُولُ: اِنْقَطَعَ ابْنُ عُمَرَ لِلصَّلَاةِ الْفَجْرِ وَقَدْ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ، فَقَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ. (زاوہ الطحاوی، شرح معانی الآثار، کتاب الصلاة، باب الرجل يدخل المسجد والامام في صلاة الفجر..... السنن ج: ۱، ص: ۳۷۵، ع: ۱۰۰۰، المکتب، ج: ۱، ص: ۲۹، مکتبہ رحمانیہ)

ترجمہ:

حضرت مالک بن معمر سے روایت ہے کہ میں نے نافع کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے حضرت ابن عمر کو فجر کی نماز کیلئے جگایا اور تحقیق کہ نماز کھڑی ہو چکی تھی پس انہوں نے فجر کی سنتیں ادا کیں۔

اعترض:

حضرت مالک بن مغولؒ کی اس روایت پر بعض لوگوں نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اس میں ایک راوی ”فہد“ مجہول ہے جسکی وجہ سے یہ روایت کمزور ہے۔

جواب:

علامہ ظفر احمد عثمانیؒ جواب میں فرماتے ہیں:

”قَالَ بَعْضُ النَّاسِ: ”وَفَهْدٌ لَمْ يُقَفِّ عَلَيْهِ، فَلَيْتَ هُوَ فَهْدٌ بَنُ سُلَيْمَانَ ذَكَرَ ابْنُ تُرْكَمَانٍ تَرْبُصَةً فِي الْجَوْهَرِ النَّقِيِّ (۲۲۹:۲) وَقَدْ احْتَجَّ بِهِ الطَّحَاوِيُّ فَأَكْثَرَ فَهُوَ حُجَّةٌ (۱۰). (إعلاء السنن، ج: ۷، ص: ۹۸، إدارة القرآن کراتشی)

بعض لوگوں نے جو یہ کہا ہے کہ ہمیں فہد کا حال معلوم نہیں تو میں کہتا ہوں کہ وہ فہد بن سلیمان ہے جسکی توثیق ابن ترکمانی نے ”الجوہر النقی“ نامی کتاب میں ذکر کی ہے، اور تحقیق یہ کہ علامہ طحاویؒ نے ان کی بہت سی احادیث سے حجت پکڑی ہے پس وہ حجت ہے۔

فائدہ:

علامہ ابن ترکمانیؒ کی تصریح سے راوی کی جہالت کا مسئلہ ختم ہو گیا تو جہالت راوی کا اعتراض بھی رفع ہو گیا جسکی مزید تفصیل انشاء اللہ آئندہ ذکر ہوگی

تیسرا ثبوت:

”وَعَنْ أَبِي عُثْمَانَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ وَالْإِمَامُ فِي صَلَاةِ الْعِدَاةِ وَلَمْ يَكُنْ صَلَّيْ الرَّكْعَتَيْنِ فَصَلَّى عَبْدُ

اللَّهُ بْنُ عَبَّاسٍ الرَّكْعَتَيْنِ خَلْفَ الْإِمَامِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَهُمْ. (رواہ الطحاوی، شرح معانی الآثار، کتاب الصلاة، باب الرجل يدخل المسجد والامام فی صلاة الفجر..... الخ ج: ۱، ص: ۳۷۵، ج: ۱، ص: ۴۲۹، مکتبہ رحمانیہ)

ترجمہ:

حضرت ابو عثمان انصاریؒ سے روایت ہے کہ: ”عبداللہ ابن عباسؓ (اس وقت مسجد) آئے کہ امام فجر کی نماز پڑھا رہا تھا، اور انہوں نے سنت فجر نہیں پڑھی تھیں پس عبداللہ بن عباسؓ نے سنت فجر امام کی (بچھلی والی صف میں) اداء کی پس پھر انکے ساتھ جماعت میں شامل ہو گئے۔

فائدہ:

عبداللہ ابن عباسؓ کے اس اثر سے بھی یہ بات بخوبی معلوم ہوگئی کہ نماز فجر کے قیام کے وقت مسجد میں سنت فجر پڑھنا جائز ہے باوجود اسکے کہ حضرت ابن عباسؓ کے سامنے رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان موجود تھا:

”إِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ“

فرض نماز کے قیام کے وقت سوائے فرض کے کوئی نماز نہیں۔

پھر بھی ابن عباسؓ نے مسجد پہنچ کر سنت فجر شروع فرمائیں یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ابن عباسؓ مذکورہ حدیث کو جماعت کی صفوں سے مل کر سنتیں پڑھنے پر مجبور فرماتے تھے اسکا ثبوت یہ ہے کہ امام حاکمؒ نے ”مستدرک“ میں ابن عباسؓ کی روایت بیان کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح

ہے اور علی شرط مسلم ہے اسی طرح امام بیہقی، مسند بزار اور ابویعلیٰ، ابن خزیمہ اور ابن حبان نے بھی اپنی تصنیف میں اور ابوداؤد سلیمان نے اپنی مسند میں ابن عباسؓ کی یہ روایت بیان کی ہے:

((أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَقُمْتُ أَصْلَى الرَّكْعَتَيْنِ، فَجَذَبَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَتَصَلِّي الصُّبْحَ أَرْبَعًا)) (رواه مسلم في الصلاة ٦٦)

ابن عباسؓ نے فرمایا کہ فجر کی جماعت کھڑی ہو چکی تھی میں اٹھا اور فجر کی سنتیں پڑھنے لگا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے جھنجھوڑا کہ کیا تم صبح کی چار رکعتیں پڑھتے ہو۔

اب اس روایت پر ذرا غور فرمائیں کہ رسول اللہ ﷺ نے آپ کو فرض جماعت کی قیام کے وقت سنتیں پڑھنے سے منع کیا یہ اسی صورت پر محمول ہے کہ اس وقت ابن عباسؓ جماعت کی صفوں کیساتھ مل کر سنت فجر پڑھنا چاہتے تھے اس پر رسول اللہ ﷺ نے آپ کو ڈانٹا دوسرا قرینہ صفوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھنے پر آپ ﷺ کے یہ الفاظ ہیں:

”اتَّصَلَى الصُّبْحَ أَرْبَعًا“

کیا تم صبح کی چار رکعتیں پڑھتے ہو۔

اب ان الفاظ پر غور کرنے سے بھی یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ جو چیز ممنوع ہے وہ صفوں کیساتھ متصل سنتیں پڑھنا ہے کیونکہ ایسی صورت میں فرض اور سنتوں میں اشتباہ پیدا ہو جاتا ہے دیکھنے والا شخص یہی سمجھتا ہے کہ یہ صبح کی چار رکعتیں پڑھ رہا ہے تو اس التباس کی وجہ سے آپ ﷺ نے ابن عباسؓ کو جماعت کی صفوں میں سنتیں پڑھنے سے روکا تو اس وجہ سے ابن عباسؓ مسجد میں صفوں سے الگ کسی آڑ میں سنت فجر پڑھنے کو جائز سمجھتے تھے کیونکہ اس حالت میں التباس کا خوف نہیں

ہے۔

پھر ہمارے احناف کا یہ اصول ہے کہ جب روای کی روایت اور عمل میں تعارض پیدا ہو جائے جیسا کہ یہاں پر ہوا ہے تو ہمارے نزدیک حجت روای کا عمل ہوتا ہے نہ کہ اس کی روایت پس اسی اصول کی بنا پر ہم ابن عباسؓ کے اس عمل والی روایت کو ترجیح دیتے ہیں اور اسی پر عمل کرتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

”شمس الحق عظیم آبادی کے نظر میں ابن عباسؓ کی سمجھ حجت نہیں“

شمس الحق عظیم آبادی صاحب اپنی کتاب ”علام اہل العصر میں لکھتے ہیں:

”وَمَا فِيهِمْ ابْنُ عَبَّاسٍ لَيْسَ بِحُجَّةٍ عَلَيْنَا، لِأَنَّ فُهُمَ الصَّحَابِي لَيْسَ بِحُجَّةٍ خُصُوصًا فِي الْمَوَاضِعِ الَّتِي يَكُونُ فُهُمُهُ خِلَافَ مَا ثَبَتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. اه“

اور جو کچھ ابن عباسؓ سمجھتے ہیں وہ ہم پر حجت نہیں ہے، کیونکہ صحابی کی سمجھ حجت نہیں ہے اور خاص کر جبکہ اس کا فہم رسول اللہ ﷺ سے ثابت شدہ امر کے خلاف ہو۔

آپ حضرات غیر مقلدین کے معتبر عالم کی صحابی رسول اللہ ﷺ کی شان میں گستاخی ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ ان کی زبان صحابہ کرامؓ کی بے ادبی پر کتنی جری ہے کہ وہ اپنی سمجھ کو صحابی رسول اللہ ﷺ کی سمجھ پر ترجیح دیتا ہے یعنی جو کچھ اُس نے حدیث سے سمجھا ہے وہ صحیح ہے اور جو کچھ ابن عباسؓ نے سمجھا ہے وہ غلط ہے۔ انا للہ وانا الیراجعون

ہم (احناف) شمس الحق عظیم آبادی صاحب اور ان کے جہیتوں سے یہ پوچھنا چاہتے ہیں کہ کیا صحابیؓ کی سمجھ رسول اللہ ﷺ سے ثابت شدہ امر کے خلاف ہے اور تمہاری اور تمہارے جہیتوں کی

”سبح رسول اللہ ﷺ کے قول کے موافق ہے! اللہ کی قسم تم ہرگز یہ بات ثابت نہیں کر سکتے کہ ابن عباسؓ کی سبھ رسول اللہ ﷺ کے قول کے خلاف ہے اور کیا یہ ممکن نہیں ہے کہ حدیث ”اذا اقيمت الصلاة..... الخ“ میں سنت فجر پڑھنے کی ممانعت کو جماعت کی صفوں کے متصل پڑھنے پر محمول کیا جائے؟ اور کیوں نہیں! جبکہ ابن عباسؓ عبد اللہ ابن مسعودؓ اور ابوہریرہؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ نے اس ممانعت کو اسی پر محمول کیا ہے کہ جماعت کی صفوں کیساتھ مل کر سنتیں پڑھنا منع ہے۔
چوتھا ثبوت:

”عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ، قَالَ خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مِنْ بَيْتِهِ فَأَقِيَمَتِ صَلَاةُ الصُّبْحِ فَرُكِعَ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ وَهُوَ فِي الطَّرِيقِ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى الصُّبْحَ مَعَ النَّاسِ“
(شرح معانی الآثار ج: ۱، ص: ۳۷۵)

محمد بن کعبؓ سے روایت ہے کہ عبد اللہ ابن عمرؓ اپنے گھر سے اس وقت نماز کیلئے نکلے کہ نماز کھڑی ہو چکی تھی انہوں نے مسجد میں داخل ہونے سے پہلے راستے میں سنتیں پڑھ لی پھر مسجد جا کر لوگوں کیساتھ صبح کی فرض نماز میں مشغول ہو گئے۔

فائدہ:

اس روایت میں اس بات کی دلیل ہے کہ نماز فجر کی اقامت کے وقت فرض کے علاوہ سنتوں میں مشغول ہونا جائز ہے اور حدیث ”اذا اقيمت الصلاة..... الخ“ میں فرض نماز کے علاوہ دیگر نمازوں کی ممانعت مسجد میں پڑھنے کیساتھ خاص ہے نہ کہ مسجد سے باہر پڑھنے کیساتھ پس ابن عمرؓ اس حدیث کو اسی بات پر محمول فرماتے تھے کہ مسجد میں فرض نماز کے قیام کے علاوہ دیگر نمازیں

پڑھنا منع ہے نہ کہ مسجد سے باہر پڑھنا۔

اب ذرا فرمائیں کہ ابن عمرؓ حدیث ”اذا اقيمت..... الخ“ میں تخصیص کرتے ہیں اور اسکو مسجد کیساتھ خاص کرتے ہیں آپ کو یہ معلوم تھا کہ فجر کی جماعت کھڑی ہو چکی ہے پھر بھی آپ نے مسجد سے باہر سنتیں پڑھ لیں اور یہ ابوہریرہؓ کے قول کے خلاف ہے یعنی حدیث ”اذا اقيمت الصلاة.....“ کے پس یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ ابوہریرہؓ کی روایت اپنے عموم پر نہیں ہے جیسا کہ غیر مقلدین حضرات کا مسلک ہے کہ وہ سنت عند الاقامت سے مطلقاً منع فرماتے ہیں چاہے مسجد میں ہو یا خارج از مسجد۔ پس ابن عمرؓ کی یہ روایت غیر مقلدین پر حجت ہے۔

پانچواں ثبوت:

”وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ جَاءَ وَلَا يَمَامُ يُصَلِّي الصُّبْحَ وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ فَصَلَّاهُمَا فِي حَجَرَةٍ خَصْفَةٍ، ثُمَّ إِنَّهُ صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ. ((رواه الطحاوی، شرح معانی الآثار، کتاب الصلاة، باب الرجل يدخل المسجد والامام في صلاة الفجر..... الخ ج: ۱، ص: ۳۷۵))

ترجمہ:

حضرت زید بن اسلمؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اس وقت مسجد میں تشریف لائے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہا تھا اور انہوں نے ابھی فجر کی سنتیں ادا نہیں کی تھیں پس انہوں نے حضرت خصفہؓ کے حجرہ میں سنتیں ادا کیں پھر امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو گئے۔

فائدہ:

اس حدیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فجر کی نماز کے دوران مسجد میں سنتیں ادا کیں کیونکہ حضرت حفصہؓ کا حجرہ اسوقت مسجد میں تھا جیسا کہ علامہ سہودی نے ”خلاصۃ الوفاء“ میں ذکر کیا ہے۔ اور حضرت ابن عمرؓ کے متعلق فتح الباری میں ابن حجرؒ نے جو لکھا ہے کہ وہ اس شخص کو کنگریاں مارتے تھے جو مسجد میں اقامت شروع ہونے کے بعد نفل پڑھتا تھا تو یہ اس بات پر محمول ہے جو نمازیوں کی صفوں کے ساتھ متصل نماز شروع کر دیتا تھا۔

اعتراف:

اس روایت میں ایک راوی یحییٰ بن کثیر ہے جو کہ بدلس ہے تدلیس کرتا ہے اس وجہ سے یہ حدیث قابل احتجاج نہیں ہے؟

جواب:

علامہ ظفر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:

”فُلْتُ عِدَادَهُ فِي الْمَرْتَبَةِ الثَّانِيَةِ وَهِيَ مَنْ اخْتَمِلَ الْأَثَمَةَ تَدْلِيلُهُ وَ اخْرَجُوا لَهُ فِي الصَّحِيحِ لِامَامِيهِ وَقَلَّةٌ تَدْلِيلُهُ كَمَا فِي طَبَقَاتِ التَّمْدِيلِيِّينَ (۲-۱۱) فَالْحَدِيثُ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ (اعلاء السنن، ج: ۷، ص: ۱۰۳)

میں کہتا ہوں کہ انکا شمار دوسرے مرتبہ کے مدلسین میں ہے اور یہ ایسے لوگ ہیں کہ جب تک تدلیس کو ائمہ نے برداشت کیا ہے، اور اسکی امامت وقت تدلیس کی وجہ سے ان کی احادیث کی اپنی صحیح میں تخریج کی ہے جیسا کہ طبقات المدلسین (۲-۱۱) میں ہے، پس یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔

پہلا ثبوت:

”عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ: أَنَّهُ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ وَالنَّاسُ صُفُوفٌ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ، فَيُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي الصَّلَاةِ. (شرح معاني الآثار، ج: ۱، ص: ۳۷۵، مصنف عبد الرزاق، ج: ۲، ص: ۴۳۳)

ترجمہ:

حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہ وہ مسجد میں ایسے وقت داخل ہوتے کہ لوگ نماز فجر میں صفوں میں ہوتے، پس وہ مسجد کے ایک کونے میں سنت فجر پڑھتے پھر لوگوں کیساتھ جماعت میں شامل ہو جاتے۔

فائدہ:

حضرت ابو الدرداءؓ کی اس روایت سے بھی صاف طور سے سنت فجر عند الاقامت کا جواز معلوم ہوتا ہے کیونکہ ابو الدرداءؓ کے سامنے ابو ہریرہؓ کی یہ روایت موجود تھی ”اذا اقيمت الصلاة..... إلخ“، لیکن اس کے باوجود وہ عند الاقامت سنت فجر پڑھنے کو جائز سمجھتے تھے تو یہ ثبوت ہے اس حدیث کی تخصیص کا کہ صریح نبی کے باوجود بھی آپؐ نماز فجر کے قیام کے وقت سنت فجر پڑھتے تھے کیونکہ آپؐ انہی کو نمازیوں کی صفوں کے ساتھ مل کر سنتیں پڑھنے پر محمول فرماتے تھے ورنہ صریح نبی کے باوجود آپؐ اس کے خلاف کہیں بھی نہیں کر سکتے۔

سائلوں شہوت:

”وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَنَا بَنُ مَسْعُودٍ وَالْإِمَامُ يُصَلِّيُ الْفَجْرَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ إِلَى سَارِيَةٍ وَلَمْ يَكُنْ صَلَّيْ رَكَعَتِي الْفَجْرِ. (مصنف عبد الرزاق ج ۲: ص ۴۳۳)

ترجمہ:

عبداللہ بن ابوموسیٰ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”عبداللہ ابن مسعود ہمارے پس اس وقت آئے کہ امام فجر کی نماز پڑھا رہا تھا انہوں نے ایک ستون کے پیچھے ہو کر سنتیں پڑھ لیں اور انہوں نے سنتیں نہیں پڑھی تھیں۔

آٹھواں شہوت:

”وَعَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ قَالَ: كُنَّا نَأْتِي عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَبْلَ أَنْ نَصَلِّيَ الرُّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ، فَصَلَّى فِي أَحْسَرِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ نَدَخَلَ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ. (راوہ الطحاوی، شرح معانی الآثار، کتاب الصلاة، باب الرجل يدخل المسجد والامام في صلاة الفجر..... الخ ج ۱: ص ۳۷۵)

ترجمہ:

حضرت ابوعثمان النهديؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ: ”ہم عمر بن خطاب کے پاس سنت فجر پڑھنے سے پہلے آتے جبکہ وہ نماز پڑھا

رہے ہوتے تھے ہم مسجد کے آخری حصہ میں سنتیں پڑھ لیتے پھر لوگوں کیساتھ جماعت میں شامل ہو جاتے۔

قائدہ:

اس روایت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ سنت فجر عند الاقامت کے جواز میں اختلاف کے ساتھ کبار تابعین متفق ہیں ابوعثمان نہدیؓ جو بڑے تابعین میں سے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ہم نماز فجر کیلئے جب عمرؓ کے پاس آتے اور وہ نماز فجر میں مشغول ہوتے تو ہم مسجد کے ایک کونے میں سنتیں پڑھ کر فرض نماز میں شامل ہو جاتے۔

پھر اس کے باوجود حضرت عمرؓ نے کبھی بھی اس کے اس فعل پر انکو نہیں ڈانٹا بلکہ خاموشی اختیار کی اب ہو سکتا ہے کہ کوئی یہ اشکال کر بیٹھے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو اس علم نہیں ہوا ہوگا کوئی نماز فجر کے قیام کے وقت سنت فجر پڑھ رہا ہے تو یہ احتمال بعید ہے کیونکہ آپؓ کے ساتھ جماعت میں اور اہل علم بھی ضرور موجود ہوتے ہوئے اور اس کے سامنے بھی حضرت ابوبریہؓ کی روایت موجود تھی پھر بغرض حال اگر وہ لوگ خود منع نہ کرتے تو حضرت عمرؓ کو ضرور اس کی خبر کر دیتے مگر ایسا نہیں ہوا تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ سنت فجر عند الاقامت مسجد میں کسی کونے میں ستون کے پیچھے پڑھنا جائز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

اعتراض:

اس روایت پر متبقی کی ایک حدیث سے اعتراض کیا جاتا ہے جو کہ شمس الحق عظیم آبادیؒ نے (اعلام اہل العصر ص ۱۳۴) پر امام متبقی سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں:

”رَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي وَهُوَ يَسْمَعُ الْإِقَامَةَ ضَرْبَةً. (اهل اعلام العصر ص ۱۳۴).

”حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت کیا گیا ہے کہ جب وہ کسی شخص کو

اقامت کے وقت (نوافل وغیرہ) پڑھتے ہوئے دیکھتے تو اسے

مارا کرتے تھے۔

اعتراض یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت عمرؓ کی اس حدیث کے معارض ہے کہ عمرؓ شخص کو مارتے تھے جو فرض نماز کی اقامت کے وقت سنتیں یا نوافل وغیرہ پڑھتا تھا پس اس سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ ابو عثمان نہدی والی روایت محمول ہے حضرت عمرؓ کے عدم علم پر کہ ان کو اس بات کا علم نہیں ہوا ہوگا کہ ان کے پیچھے صف میں کوئی سنتیں پڑھ رہا ہے۔؟

پہلا جواب:

علامہ ظفر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”أَمَّا مَا ذَكَرَهُ فَمُسْ الْحَقِّ الْعَظِيمُ آبَادُ فِي ”اعلام اهل العصر“ عَنِ الْبَيْهَقِيِّ أَنَّهُ قَالَ: ”رَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا رَأَى رَجُلًا يَصَلِّي وَهُوَ يَسْمَعُ الْإِقَامَةَ ضَرْبَةً“ (ص: ۳۸). فَلَا حُجَّةَ فِيهِ لِكُونِهِ لَمْ يَذْكُرْ سَنَدَهُ، وَأَيْضًا فَلَيْسَ فِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَضْرِبُ مَنْ يَصَلِّي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ، فَيَجُوزُ حَمْلُهُ عَلَى بَقِيَةِ السَّنَنِ سِوَاهُمَا... اعلاء

السنن، ج: ۷، ص: ۱۰۴. ادارة القرآن کراتشی پاکستان.

بیہقی کی اس روایت میں ان کے کیلئے کوئی حجت نہیں اول تو اس لئے کہ اس کی سند کر نہیں کی گئی، دوسرا اس لئے کہ اس میں اس بات کی تصریح نہیں ہے کہ عمرؓ اقامت کے وقت سنت فجر پڑھنے پر ہی مارا کرتے

تھے، پس جب یہ بات ہے تو پھر حضرت عمرؓ کے اس عمل کو سنت فجر کے

علاوہ دیگر سنن پر محمول کیا جائیگا۔

فائدہ:

امام بیہقیؒ نے اس روایت کو سنن بیہقی (۲/۴۸۳) میں ”کہ عمرؓ جب اقامت کے وقت کسی کو نماز پڑھتے دیکھتے تو اسے نکلریوں سے مارتے تھے“ بغیر سند کے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہؒ نے مصنف ابن ابی شیبہ (۲/۷۷)، رقم حدیث (۴۸۸۰) میں جس سند کا تھہر روایت کیا ہے اس میں ایک راوی ابن ابی فروہ ہے اور وہی اسحاق بن عبد اللہ ہے جسکو تقریب التہذیب (۲/۷۷) میں متروک لکھا ہے اسکے علاوہ امام عبد الرزاقؒ نے مصنف عبد الرزاق (۲/۴۳۶) پر اس حدیث کو روایت کیا ہے لیکن اسکی سند میں دو راوی ہیں ایک راوی جعفر ہے جو کہ ابن یزید کجھنی ہے اور وہ غیر ثقہ ہے اور دوسرا راوی حسن بن مسافر ہے اور اسکا حال معلوم نہیں کہ یہ کون ہے روایت بہت کمزور ہے جیسا کہ اقبل کی تفصیل سے معلوم ہو چکا

پس اصول حدیث کی رو سے یہ روایت بہت کمزور ہے جیسا کہ اقبل کی تفصیل سے معلوم ہو چکا ہے تو پھر یہ روایت معترض صاحب کیلئے حجت نہیں بن سکتی۔

اب خُش الحی عظیم آبادی صاحب کا یہ کہنا کہ

”اگر کوئی یہ کہے کہ ابودرداءؒ عند الاقامت سنت فجر پڑھنے کو جازر سمجھتے

تھے اور اسی طرح عبد اللہ ابن مسعودؒ بھی جازر سمجھتے تھے تو ان سے کہا

جائے گا کہ عمر بن خطابؓ اور اسکا بیٹا عبد اللہ ابن عمرؓ (عند الاقامت

سنتیں پڑھنے کو جازر نہیں سمجھتے تھے) تو عمر بن خطابؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ

ابودرداءؒ اور عبد اللہ ابن مسعودؒ کے مقابلہ میں ہے اور سنت سالم ہے جسکا

کوئی معارض نہیں ہے۔ (اعلام اہل العصر: ۱۴۴)

تو یہ منس الحق عظیم آبادی صاحب کا وہم ہے کیونکہ ماقبل میں ہم یہ بات ثابت کر چکے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی موجودگی میں عند الاقامت سنت فجر پڑھی گئیں اور وہ اس پر خاموش رہے اور اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کے عمل سے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ وہ عند الاقامت مسجد کے باہر سنتیں پڑھنے کو جائز سمجھتے تھے بلکہ حضرت خضہؓ کا حجرہ مسجد میں داخل تھا پس یہ منس الحق عظیم آبادی صاحب کا وہم ہے کہ عمر بن خطاب اور عبداللہ بن عمرؓ کا عمل ان کیلئے حجت ہے بلکہ ان دونوں بزرگوں کا عمل ان پر حجت ہے اور ہمارے لئے حجت ہے۔ فلله الحمد

دوسرا جواب:

”وَإِنْ سَلَّمْنَا عُمُومَهُ لِرِجْعَتِي الْفَجْرِ فَلَيْسَ فِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَضْرِبُ مَنْ يَرْجِعُهُمَا فِي آخِرِ الْمَسْجِدِ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ كَانَ يَضْرِبُ مَنْ كَانَ يَصَلِّيهِمَا فِي الْمَسْجِدِ مَتَّعًا بِالْقَوْمِ. اعلاء السنن، ج: ۷، ص: ۱۰۴، ا. ا. دار القرآن کراچی پاکستان.

پھر چلے اگر ہم حضرت عمرؓ کے اس عمل کے عوم کو تسلیم بھی کر لیں کہ سنت فجر بھی اس میں داخل ہیں تو اس میں پھر بھی یہ تصریح نہیں ہے کہ وہ اس شخص کو مارتے تھے جو مسجد کے آخری صفوں میں سنت فجر پڑھ رہا ہوتا، پھر اس میں یہ احتمال بھی تو ہے کہ وہ اس شخص کو سنت فجر پڑھنے پر مارتے جو جماعت کی صفوں کے متصل سنت فجر پڑھ رہا ہو۔

تیسرا جواب:

”فَإِنْ عَذِمَ عَلَيْهِ بِحَالِهِ يَصَلِّي رَجْعَتِي الْفَجْرِ فِي آخِرِ

الْمَسْجِدِ خَلْفَهُ بَعِيدٌ. (اعلاء السنن، ج: ۵، ص: ۱۹۸۳، مکتبہ

امدادیہ)

رہی یہ بات کہ حضرت عمرؓ کو سنت فجر پڑھنے والوں کا حال معلوم نہیں ہوا ہوگا کہ کوئی اقامت کے وقت مسجد کے آخر میں انکے پیچھے سنتیں پڑھ رہا ہے تو یہ احتمال بعید ہے۔

فائدہ:

یہ احتمال اس لئے بعید ہے کہ حضرت عمرؓ کی اقتداء میں یقیناً بہت سے صحابہ کرامؓ تابعینؓ نماز پڑھتے ہوئے بغرض محال اگر حضرت عمرؓ کو وہ اس کی اطلاع نہ ہوتی تو دیگر صحابہ کرامؓ ضرور منع فرماتے یا کم از کم حضرت عمرؓ کو اطلاع کر دیتے کہ فلاں شخص فرض نماز کی اقامت کے وقت سنتیں پڑھتا ہے پس جب ایسا نہیں ہوا تو یہ جواز کا ثبوت ہے کہ صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں یہ کام ہوا ہے اور کسی نے منع نہیں کیا ہے۔

نواں ثبوت:

”وَعَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ: دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ مَعَ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَالْإِمَامِ يُصَلِّي، أَمَّا ابْنُ عُمَرَ فَدَخَلَ فِي الصَّفِّ وَالْإِمَامُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَصَلَّى رَجْعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَ الْإِمَامِ، فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قَعَدَ ابْنُ عُمَرَ مَكَانَهُ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ رَجْعَتَيْنِ. (شرح معانی الآثار ج: ۱، ص: ۳۷۵)

ترجمہ:

حضرت ابو بزرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ: ”میں نماز فجر کے وقت

ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے ساتھ اس وقت مسجد میں داخل ہوا کہ امام نماز پڑھا رہا تھا، ابن عمرؓ کو صف میں شامل ہو گئے جبکہ ابن عباسؓ سنت فجر پڑھنے کے بعد امام کے ساتھ شامل ہو گئے، پھر جب امام نے سلام پھیرا تو ابن عمرؓ اپنی جگہ پر بیٹھ گئے یہاں تک سورج طلوع ہو گیا پس وہ اٹھ کھڑے ہوئے اور دو رکعتیں پڑھیں۔

اعترض:

اس حدیث پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس حدیث میں ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے عمل میں تعارض ہے کہ ابن عمرؓ جماعت کی نماز میں شامل ہو گئے اور ابن عباسؓ نے سنتیں پڑھیں پر جماعت میں شامل ہوئے، اور اسکے علاوہ خود ابن عمرؓ کے عمل میں بھی تعارض ہے کہ زید ابن اسلمؓ کی روایت میں تو یہ ہے کہ ابن عمرؓ نے سنت فجر حضرت حصہؓ کے حجرہ میں اس وقت پڑھیں جبکہ جماعت کھڑی ہو چکی تھی اور اس حدیث میں ہے کہ انہوں نے امام کیساتھ شرکت کی اور سنتیں نہیں پڑھیں تو خود ابن عمرؓ کا عمل متعارض ہے، اور تعارض کے وقت اصول تو یہ ہے کہ ”اذا تعارضا تساقتا“، تو جب دونوں کا عمل متعارض ہے تو پھر اس سے استدلال درست نہیں ہے اور یہ عمل ساقط ہے۔

جواب:

یہ بات تو درست ہے کہ ”اذا تعارضا تساقتا“، لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ تطبیق ممکن نہ ہو جبکہ یہاں پر ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ دونوں کے عمل میں تطبیق ممکن ہے وہ اس طور سے کہ ابن عمرؓ جماعت کی نماز کی ایک رکعت پانے کی بھی امید نہیں رکھتے تھے اس وجہ سے وہ جماعت میں شامل ہو گئے جبکہ ابن عباسؓ کو جماعت کی نماز ملنے کی امید تھی اس لئے وہ سنتیں پڑھنے لگ گئے۔

علامہ ظفر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:

”قَالَ الشَّيْخُ (الْهَافِي) وَلَعَلَّ دُخُولَهُ مَعَ الْقَوْمِ كَانَ لِأَنَّهُ كَانَ لَا يَرُجُو إِذْ رَأَى رُكْعَتَيْمَنِ الْفَرَضِ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَرْجُوهُ. (اعلاء السنن ج: ۷، ص: ۱۱۷)

”شیخ ہافویؒ نے فرمایا ہے ہو سکتا ہے کہ ابن عمرؓ کو ایک رکعت پانے کی بھی امید نہ ہو اسلئے جماعت میں شامل ہو گئے اور ابن عباسؓ کو یہ امید تھی کہ مجھے ایک رکعت مل جائیگی اس وجہ سے سنتیں پڑھ لیں۔

یہی بات ابن عمرؓ کے خود اپنے عمل کے تعارض کی تو یہ بھی کوئی خاص مخالفت نہیں ہے یہاں پر بھی تطبیق ممکن ہے وہ اس طرح سے کہ زید بن اسلمؓ کی روایت میں ابن عمرؓ کو امام کیساتھ ایک رکعت ملنے کی امید تھی تو اس لئے سنتیں پڑھ لیں اور ابو یوسفؒ کی روایت میں اس کی امید نہیں تھی تو اس وجہ سے وہ امام کیساتھ جماعت میں شامل ہو گئے۔

چنانچہ علامہ ظفر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:

”قَالَ يَحْيَى بْنُ عُمَرَ هُنَا (أَيْ مَا ذَكَرْتُوْهُ مَجْلَزًا) مَا تَقَدَّمَ عَنْهُ فِي السَّابِقِ (أَيْ مَا ذَكَرْتُ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ) أَنَّهُ صَلَّى رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ بِمَعْدَةِ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ. (اعلاء السنن، ج: ۷، ص: ۱۱۸)

ابن عمرؓ کا عمل جو ابو یوسفؒ کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے اسکے مخالف نہیں ہے جو زید بن اسلمؓ نے باب سابق میں ذکر کیا ہے کہ انہوں نے جماعت کے قیام کے وقت سنت فجر پڑھ لیں۔

سوال ثبوت:

”عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: كَانَ مَسْرُوقٌ يُجِئُ إِلَى الْقَوْمِ، وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ، وَلَمْ يَكُنْ رَكَعَ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ، فَيُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ، ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ (شرح معانی الآثار ج: ۱ ص: ۳۷۵ باب الرجل يدخل المسجد..... الخ

ترجمہ:

امام شعبیؒ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ امام مسروقؒ جب کسی کے پاس اس وقت تشریف لاتے کہ وہ فجر کی نماز پڑ رہے ہوتے اور انہوں نے ابھی تک فجر کی سنتیں نہ پڑھیں ہوتی تو وہ مسجد میں فجر کی سنتیں پڑھ کر لوگوں کیساتھ نماز میں شامل ہو جاتے۔

فائدہ:

اس روایت میں بھی کبار تابعین کا احناف کیساتھ اس مسئلہ میں موافقت کا ثبوت ہے جیسا کہ امام شعبیؒ کی اس روایت میں ہے کہ امام مسروقؒ جو بڑے تابعین میں سے تھے وہ بھی نماز فجر کے قیام کے وقت مسجد میں سنت فجر پڑھنے کو جائز سمجھتے تھے۔

گیارہواں ثبوت:

”عَنْ يَزِيدَ بْنِ اِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْحَسَنِ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: ”إِذَا دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَلَمْ تُصَلِّ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ، فَصَلِّهُمَا وَإِنْ كَانَ الْأَمَامُ يُصَلِّي، ثُمَّ ادْخُلْ مَعَ الْإِمَامِ“ (معانی الآثار، ج: ۱، ص: ۳۷۶)

ترجمہ:

حضرت یزید بن ابراہیمؒ نے حضرت حسنؒ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے تھے کہ: جب تم مسجد داخل ہو جاؤ اور تم نے سنتیں نہ پڑھی ہو تو سنتیں پڑھ لو اگرچہ امام نماز پڑھا رہا ہو پھر امام کیساتھ شامل ہو جاؤ۔

فائدہ:

اس ارشاد سے بھی کبار تابعین کا احناف کیساتھ سنت فجر عند الاقامت کے جواز کے ثبوت میں متفق ہونا معلوم ہوتا ہے۔

بارہواں ثبوت:

”عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: ”كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ. (رواہ ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلاۃ، ج: ۱، ص: ۳۶۳)

ترجمہ:

”حارث نے حضرت علیؑ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ”رسول اللہ ﷺ اقامت کے وقت دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

تشریح:

علامہ ظفر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:

”قَوْلُهُ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ..... الخ: قُلْتُ فِيهِ جَوَازُ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ الْمَكْنُونَةِ لِلْإِمَامِ، وَحَدِيثُ ”إِذَا أُقِيمَتْ

الصَّلَاةُ قِفْلًا صَلَاةُ الْاَلَا الْمَكْتُوبَةِ يُعْمَدُ الْاَلَامُ وَالْمَأْمُومُ
جَمِيعًا، وَقَدْ حُصِّنَ مِنْهُ الْاَلَامُ لِحَدِيثٍ عَلَى هَذَا وَهُوَ حَدِيثُ
حَسَنِ الْاَسْنَادِ، فَلَمْ يَنْقُ الْعَامُ قَطْعِيًّا، فَيُحْجُزُ تَخْصِيصُهُ فِي حَقِّ
الْمَأْمُومِ بِمَا إِذَا صَلَّى مُخَالَفًا لِلصُّلُوفِ بِأَثَرِ الصَّاحِبَةِ وَ
بِالْقِيَاسِ اِنْصَاو لَاسِيَمَا بِقَوْلِهِ ﷺ "لَا تَدْعُوهُمَا وَإِنْ طَرَدْنَكُمْ
الْخِيْلُ" وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ..... وَقَدْ عَصَمَهَا ابْنُ
مَسْقُودٍ، وَأَبُو الدَّرْدَاءِ، وَابْنُ عَبَّاسٍ..... وَابْنُ
عُمَرَ..... فَقَدْ حَصَّهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِفَعْلِهِ عُمُومُ
قَوْلِهِ: "الْاَلَا الْمَكْتُوبَةِ". (أَعْلَاءُ السَّنَنِ، ج: ٤، ص: ١٠٦)

”میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں فرض نماز کی اقامت کے وقت امام کیلئے سنت فجر اداء کرنے کا جواز ملتا ہے اور حدیث ”کہ جب جماعت کی اقامت شروع ہو جائے تو کوئی نماز نہیں سوائے فرض کے“ امام و مأموم سب کو عام ہے اور تحقیق کہ حضرت علیؓ کی اس حدیث سے امام کی تخصیص ہو گئی اور یہ حدیث حسن الاسناد ہے، پس عام قطعی نہ رہا، تو پھر صحابہ کرامؓ کے آثار اور قیاس سے بھی مقتدی کے حق میں تخصیص جائز ہے کہ جب صفوف کے متصل نماز نہ پڑھی جائے۔ اور خاص کر نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”سنت فجر کو ترک نہ کرو اگرچہ انکرتم کو دھکیل رہا ہو“ اور یہ حدیث حسن درجہ کی ہے (اور وہ صحابہ جو اس حدیث ”کہ جب جماعت کی اقامت ہو رہی ہو کوئی نماز نہیں سوائے فرض کے“ کو جانتے بھی تھے پھر بھی انہوں نے اس عمومی حکم

سے سنت فجر کو خاص کیا) اُن میں عبد اللہ بن مسعودؓ، ابو برداءؓ، ابن عباسؓ..... ابن عمرؓ وغیرہ شامل ہیں..... پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے فضل سے اس حدیث ”الْاَلَا الْمَكْتُوبَةِ“ کے عموم کو خاص کر دیا۔

تیسرے سوال ثبوت:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا أَقْبَمْتَ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ إِلَّا رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ". (سنن الكبرى البيهقي، ج: ٢، ص: ٢٨٣)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب نماز کی اقامت ہو جائے تو کوئی نماز نہیں سوائے فرض کے سوائے فجر کی سنتوں کے۔

تشریح:

احناف اس حدیث کو کبھی اپنے مسلک کی تائید میں پیش کرتے ہیں کہ اس حدیث میں تصریح ہے کہ سنت فجر اس حدیث سے مستثنیٰ ہیں اور اس استثناء کا ثبوت ماقبل میں آثار صحابہ سے موندید ہو چکا ہے۔

پہلا اعتراض:

فیر و قلدین حضرات اس حدیث پر اعتراض کرتے ہیں کہ اس حدیث میں ”الْاَلَا رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ“ کے الفاظ کی زیادتی بے اصل ہے (یعنی اصل متن میں یہ الفاظ نہیں ہیں) جیسے کہ علامہ بیہقی نے اس

حدیث کے آخر میں تصریح فرمادی ہے۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ اس حدیث کو روایت کرنے والے دورِ راوی، حجاج بن نصیر، اور عباد بن کثیر ضعیف ہیں؟

اعتراض کا جواب:

یہ بات تو مسلم ہے کہ اس حدیث میں ”الاربعی الفجر“ کی زیادتی مدرج ہے لیکن اس حدیث کے معارض جو حدیث ہے جس میں ”والاربعی الفجر“ کی زیادتی ہے وہ بھی مدرج ہے جسکی وجہ سے علامہ ابن عدیؒ نے وہ حدیث بھی نصیر بن حجاب کے مناکیر میں ذکر فرمائی ہے لیکن اسکے باوجود علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نے اس حدیث کی تحسین فرمائی ہے حالانکہ یحییٰ بن نصیر بن حجاب اور مسلم بن خالد زحلی مختلف فیہ راوی ہیں لیکن ان دورِ راویوں کے مقابلہ میں اس باب کی حدیث کے دورِ راوی جن پر اعتراض کیا گیا ہے ایک حجاج بن نصیر اور دوسرا عباد بن کثیر ان کا حال مذکورہ روایوں سے بہت بہتر ہے جیسا کہ آئندہ اسکی تفصیل ذکر کی جائے گی اب یہاں پر حدیث باب کے رواۃ کے متعلق ائمہ جرح و تعدیل کا قائل کیا جاتا ہے جس سے ان راویوں کا حال معلوم ہو جائے گا کہ وہ کس درجہ کے ہیں قابلِ حجت ہیں کہ نہیں؟

پہلے راوی..... ”حجاج بن نصیر پر کلام“

پہلا کلام:

علامہ مزنیؒ حجاج بن نصیر کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”وَقَالَ يَعْقُوبُ بْنُ شُعْبَةَ: ”سَأَلْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ عَنْهُ فَقَالَ: ”كَانَ شَيْخًا صَدُوقًا، وَلَكِنَّهُمْ أَخَذُوا عَلَيْهِ أَشْيَاءَ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ، كَانَ لَا يَأْسُ بِهِ.“ (تہذیب

الکمال: ج: ۳، ص: ۳۶۲)

یعقوب بن شعبہؒ فرماتے ہیں کہ: ”میں نے یحییٰ بن معین سے حجاج بن نصیر کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ: ”وہ شیخ صدوق تھا، لیکن محدثین نے اُن پر شعبہ کی روایت میں (اسناد میں) گرفت کی ہے، (باقی) اس میں کوئی نقص نہیں تھا۔

دوسرا کلام:

علامہ ابن حبانؒ نے حجاج بن نصیر کو ثقات میں ذکر کیا ہے:

”حَجَّاجُ بْنُ نَصِيرٍ أَبُو مُحَمَّدٍ الْفَسَاطِطِيُّ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ يَرَوِي عَنْ شُعْبَةَ رَوَى عَنْهُ أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ وَأَهْلُ الْعِصْرَةِ مَاتَ سَنَةَ ثَلَاثِ أَوْ أَرْبَعِ عَشْرَةَ وَمِائَتَيْنِ يُحْطَى بِهِمْ.“ (الثقات لابن حبان، ج: ۸، ص: ۲۰۲)

حجاج بن نصیر ابو محمد الفساططی اہل بصرہ میں سے تھا وہ شعبہ سے روایت کرتا ہے، اس سے احمد بن سعید الدارمی، اور اہل عراق نے روایت کیا ہے، ۲۱۳ھ یا ۲۱۲ھ میں انکا انتقال ہوا، اسے غلطی وہم ہو جاتی تھی۔

تیسرا کلام:

علامہ ابن عدیؒ حجاج بن نصیر کے متعلق رقم طراز ہیں

قَالَ ابْنُ عَدَى وَلِحَجَّاجُ بْنُ نَصِيرٍ أَخَادِيثُ؛ وَرَوَايَاتُ عَنْ شَيْخِهِ وَلَا أَعْلَمُ لَهُ شَيْئًا مُنْكَرًا غَيْرَ مَا ذَكَرْتُ وَهُوَ فِي غَيْرِ مَا ذَكَرْتُ صَالِحٌ. (الکامل فی الضعفاء، لابن عدی

ج: ۲، ص: ۲۳۲، دار الفکر، طبع، ۱۹۰۴

حاج بن نصیر کی اپنے شیوخ سے کئی احادیث و روایات ایسی ہیں کہ جنکے بارے میں کسی بھی شے میں منکر کا علم نہیں رکھتا سوائے اسکے جو میں نے ذکر کر دیا ہے، اور وہ باقی احادیث میں سوائے ان احادیث کے جو میں نے ذکر کر دی ہیں صالح ہیں۔

فائدہ:

اس روایت کو جس میں یہ الفاظ ہیں ”الا رکتی الفجر“ کو علامہ ابن عدیؒ نے حاج بن نصیر کے مناکیر میں ذکر نہیں کیا ہے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ روایت منکر نہیں ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو پھر ابن عدیؒ نے جہاں پر حاج بن نصیر کی دیگر روایات ذکر کیں وہاں پر یہ روایت بھی ذکر کرتے ”اولیس فلیس“ اور نہ ہی حاج بن نصیر نے یہ روایت شعبہ سے کی ہے پس اس سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ جن محدثین نے حاج بن نصیر کو ضعیف گردانا ہے وہ انہی شعبہ کی روایات کی وجہ سے ہے (اور وہ بھی اسناد میں ان پر گرفت کر کے نہ کہ متن میں) اور نہ ہی حاج بن نصیر کی تمام روایات کی وجہ سے جیسا کہ علامہ ابن عدیؒ نے انکی تصریح فرمادی ہے کہ شعبہ سے روایت کرنے کے علاوہ حاج بن نصیر کی اپنے شیوخ سے بہت سی روایات و احادیث ایسی ہیں کہ جن میں حاج بن نصیر صالح ہیں قابل اعتماد ہیں۔ اور یہ روایت بھی انہیں میں ہے کہ جس میں وہ صالح ہے۔

چوتھا کلام:

علامہ ابن شاذانؒ نے حاج بن نصیر کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”حجاجُ القسَاطِطِيُّ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ قَالَهُ يَحْيَى“ (تاریخ

اسماء الثقات لابن شاهين، ج: ۱، ص: ۶۹، رقم

الترجمة: ۲۶۳)

یحییٰ بن معینؒ نے فرمایا ہے کہ حاج بن نصیرؒ طبعی ہیں کوئی حرج نہیں ہے۔

پانچواں کلام:

علامہ یحییٰ نے حاج بن نصیر کو ثقات میں ذکر کیا ہے وہ فرماتے ہیں:

”حجاجُ بنُ نَصِيرٍ القسَاطِطِيُّ كَانَ مَعْرُوفًا بِالْحَدِيثِ وَلَكِنَّهُ

أَفْسَدَهُ أَهْلُ الْحَدِيثِ بِالتَّلَقُّينِ كَانَ يُلَقَّنُ وَأَدْخَلَ فِي حَدِيثِهِ

مَا لَيْسَ مِنْهُ فَتَوَكَّرَ. (الثقات للبخاری، ج: ۱، ص: ۲۸۷)

حاج بن نصیر القساططی حدیث میں معروف ہیں لیکن اصحاب حدیث نے ان کو حدیث میں تلقین کی وجہ سے فاسد کر دیا ہے اور انکی حدیث میں وہ باتیں شامل کی گئیں جو اس میں نہیں تھیں پس اس وجہ سے انکو چھوڑ دیا گیا۔

فائدہ:

علامہ یحییٰ کے نزدیک حاج بن نصیر ثقہ ہیں انہوں نے اصحاب حدیث کا انکو ضعیف جانے کی وجہ بتادی ہے کہ وہ (سند میں) تلقین کرتے تھے، اور انکی حدیث میں وہ باتیں شامل ہوئیں جو انکی نہیں تھیں، اس میں بھی اشارہ انہی شعبہ والی روایات کی طرف ہے، باقی روایات میں وہ معتبر ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

چھٹا کلام:

علامہ ذہبیؒ اسناد حدیث میں حاج بن نصیر پر کلام کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

”قُلْتُ وَلَمْ يَأْتِ بِمَنْ مَنَعَهُ. (میزان الاعتدال

میں کہتا ہوں کہ حجاج بن نصیر منکر متین نہیں لانا۔

”ارشاد الحق اثری صاحب کا وہم“

ارشاد الحق اثری صاحب نے علامہ ذہبیؒ کی مذکورہ عبارت کو میزان الاعتدال کی خطا گردان کر اپنی نادانی کا ثبوت دیا ہے وہ اپنے رسالہ ”بعض احکام رکعتی الفجر“ جو کہ اعلام اہل العصر کے ذیل میں چھاپا ہے (ص: ۲۶۵) پر لکھتا ہے:

کہ علامہ ذہبیؒ نے جو حجاج بن نصیر کے متعلق میزان الاعتدال میں یہ لکھا ہے کہ وہ منکر متین نہیں لاتے، یا ابن عدیؒ نے اسکی منکر روایات ذکر نہیں کی ہیں جیسا کہ علامہ کشمیریؒ نے سمجھا ہے یہ بالکل صحیح نہیں ہے..... کیونکہ ابن عدیؒ نے حجاج بن نصیر کی تین منکر روایات ذکر کی ہیں..... اور اسی طرح علامہ ابن حجرؒ نے بھی تہذیب میں انہی روایات کو ابن عدی کے حوالہ سے ذکر کیا ہے تو امام ذہبیؒ کا یہ فرمانا کہ حجاج بن نصیر منکر متین نہیں لانا بالکل درست نہیں ہے۔ اھ (بعض احکام رکعتی الفجر علی ذیل اعلام اہل العصر)

”حجاج بن نصیر کے منکر روایات کی حقیقت“

اقول: میں کہتا ہوں کہ:

یہ ارشاد الحق اثری صاحب کا وہم ہے کہ میزان الاعتدال میں علامہ ذہبیؒ سے خطاء ہوئی ہے کیونکہ علامہ ذہبیؒ کی یہ بات بلکہ درست ہے کہ حجاج بن نصیر منکر متین نہیں لانا اسکی حقیقت جاننے کیلئے میں آپ حضرات کے سامنے اکمال ابن عدی سے حجاج بن نصیر کی وہ روایات پیش

کرتا ہوں جو ابن عدیؒ نے حجاج بن نصیر کے مناکیر میں روایت کی ہیں۔ اس سے اندازہ ہو جائے گا کہ ان تین روایات پر محدثین نے سند کے اعتبار سے کلام کیا ہے یا متن کے اعتبار سے اور ارشاد الحق اثری صاحب کی نادانی بھی واضح ہو جائے گی۔

پہلی روایت:

علامہ ابن عدیؒ فرماتے ہیں

”حَدَّثَنَا السَّاجِيُّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ ثَنَا حَجَّاجُ بْنُ نُصَيْرٍ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَبْرُكٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ إِذَا حَاضَتْ إِحْدَانَا أَنْ تَأْتِيَ زَوْجَهَا بِبِائِسٍ رُحَا.

ہمیں ساجی نے بیان کیا ان کا کہنا ہے ہمیں محمد بن معمر نے بیان کیا ان کا کہنا ہے کہ ہمیں حجاج بن نصیر نے بیان کیا اس نے کہا کہ ہمیں شعبہ نے بیان کیا اس نے مبارک سے، مبارک نے ابراہیم سے، ابراہیم نے اسود سے، اسود نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے وہ فرماتی ہیں کہ جب ہم میں سے کوئی حائضہ ہو جاتی تو رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم فرماتے کہ ازراہ مذہب پھر وہ ہمارے ساتھ مباشرت فرماتے۔

”حجاج بن نصیر کی سند میں خطا کی وضاحت“

یہ روایت علامہ ابن عدیؒ نے بیان کی ہے جس میں حجاج بن نصیر نے شعبہ سے روایت کیا ہے لیکن اس روایت میں حجاج بن نصیر سے سند میں یہ غلطی ہوئی کہ اس نے شعبہ کے بعد ایک راوی ”مبارک“ کا اضافہ کیا حالانکہ مبارک نام کا کوئی راوی نہیں ہے اور نہ ہی شعبہ نے مبارک نام

کے کسی راوی سے روایت بیان کی ہے۔ اس روایت کے بعد علامہ ابن عدیؒ نے دوسری روایت بیان کی ہے جس میں مبارک نام کا کوئی راوی نہیں ہے یعنی کہ اصل روایت اس سند کیساتھ ہے وہ

روایت ملاحظہ ہو:

”أَخْبَرَنَا السَّاجِيُّ ثَنَا بُنْدَارٌ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ إِخْدَانًا إِذَا كَانَتْ حَائِضًا فَتَأْتُرُ فَيُضَا جَعَهَا“
قَالَ هَذَا بِالْمُبَارَكِ مَوْضِعٌ يَعْنِي فَوْقَ وَاسِطٍ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ يُبَاشِرُهَا. (الكامل ابن عدی ج: ۲، ص: ۲۳۱)

ہمیں ساجی نے خبر دی اس نے کہا کہ بندار نے ہم سے بیان کیا اس کا کہنا ہے کہ محمد بن جعفر نے ہم سے بیان کیا اس نے کہا کہ شعبہ نے ہم سے بیان کیا اس نے منصور سے اس نے ابراہیم سے، اس نے اسود سے اور اس نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے وہ فرماتی ہیں کہ ہم میں سے جب کوئی حائضہ ہو جاتی تو رسول اللہ ﷺ حکم فرماتے کہ ازار باندہ پھر وہ اس کے ساتھ مضاجعت فرماتے۔

فرمایا کہ (یہ حدیث) مبارک نامی جگہ پر میرے سامنے بیان کی جو کہ واسطہ کے اوپر ہے پھر اس کے بعد فرمایا کہ آپ ﷺ مباشرت فرماتے۔
قَالَ لَنَا السَّاجِيُّ أَطْلُ حِجَّاجٌ قَالَ لَهُ شُعْبَةُ حَدَّثَنَا بِالْمُبَارَكِ فَظَنُّنَا أَنَّ الْحَدِيثَ عَنِ الْمُبَارَكِ فَرَوَاهُ حَدَّثَنَا بَنُو صَاعِدٍ ثَنَا مُحَمَّدُ أَشْكَابٍ ثَنَا حِجَّاجُ بْنُ نَصِيرٍ ثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْمُبَارَكِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الخ قَالَ لَنَا بَنُو صَاعِدٍ قُلْتُ لَا بَنُ

أَشْكَابٍ مِنَ الْمُبَارَكِ هَذَا فَقَالَ لَا أَدْرِي قَالَ لَنَا بَنُو صَاعِدٍ وَاتِّمَّا قَالَ لَهُ شُعْبَةُ حَدَّثَنَا مُنْصُورٌ بِالْمُبَارَكِ الْمَوْضِعَ الَّذِي يَقْرُبُ مِنْ وَاسِطٍ فَلَقْنَاهُ عَنْهُ الْمُبَارَكِ فَجَعَلَ اسْمَ الْمَوْضِعِ اسْمَ الرَّجُلِ وَاسْقَطَ مُنْصُورٌ فِي الْأَسْنَادِ لِمَا طَالَ عَلَيْهِ. (الكامل ابن عدی ج: ۲۳۱)

ہمیں ساجی نے فرمایا کہ میرا گمان ہے کہ حجاج کو شعبہ نے فرمایا ہوگا کہ فلاں نے اس سے مقام مبارک پر حدیث بیان کی تو اس سے حجاج نے یہ سمجھا کہ یہ حدیث شعبہ نے مبارک سے روایت کی ہے تو حجاج بن نصیر نے اس حدیث کو یوں روایت کیا ہمیں ابن صاعد نے بیان کیا اس کا کہنا ہے کہ ہم سے اشکاب نے بیان کیا اس نے کہا کہ ہم سے حجاج بن نصیر نے بیان کیا اس کا کہنا ہے کہ ہم سے شعبہ نے بیان کیا اس سے مبارک نے اس سے ابراہیم نے بیان کیا..... الخ

ہمیں ابن صاعد نے فرمایا کہ میں نے ابن اشکاب سے پوچھا کہ یہ مبارک کون ہے اس نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا ہمیں ابن صاعد نے فرمایا کہ شعبہ نے اس کو یہی فرمایا ہوگا کہ ہم سے منصور نے مقام مبارک جو واسطہ کے قرب میں ہے یہ حدیث بیان کی تو حجاج نے مبارک نامی جگہ کو آدمی کا نام سمجھا یعنی حجاج نے جگہ کو آدمی کا نام سمجھ کر اس سے روایت کی اور جب اس پر سند طویل ہو گئی تو اس نے منصور راوی کو سند سے گرا دیا۔

ابن بن نصیر کے متعلق علامہ ابن عدیؒ نے جو کلام کیا ہے وہ آپ حضرات ملاحظہ فرمائیے کہ جس

تفصیل سے یہ بات واضح ہو چکی ہے۔

دوسری روایت:

”وَقَدْ ذَكَرَ عَنْ شُعْبَةَ فِي حَدِيثِ آخِرٍ أَنَّ مَنصُورَ حَدَّثَهُ
بِالْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ حَدَّثَنَا رُوْحٌ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنصُورَ عَنْ
تَمِيمٍ بْنِ سَلْمَةَ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ خَالِدٍ السُّلَمِيِّ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ اَنْ
قَالَ مَوْتُ الْفَجَاءَةِ اخْذَةُ اُسْفَةَ قَالَ شُعْبَةُ هَكَذَا حَدَّثَنِيهِ
وَحَدَّثَنِيهِ مَرَّةٌ اُخْرَى بِالْمُبَارَكِ الخ

اور دوسری حدیث میں بھی شعبہ کی طرف سے یہی ذکر کیا گیا ہے کہ
منصور نے شعبہ سے مبارک نامی جگہ پر حدیث بیان کی فرمایا کہ ہم
سے بندار نے بیان کیا اس کا کہنا ہے کہ ہم سے روح نے بیان کیا اس
کا کہنا ہے کہ ہم سے شعبہ نے بیان کیا اس نے منصور سے اس نے تميم
بن سلمہ سے اس نے عبید بن خالد سلمیٰ سے اس نے نبی کریم ﷺ سے
روایت کیا ہے کہ اچانک موت انتہائی افسوس ناک پکڑ ہے۔ شعبہ نے
فرمایا کہ اسی طرح اس نے مجھ سے بیان کیا ہے اور ایک مرتبہ اس نے
میرے سامنے یوں ہی بیان کیا ہے اس نے مجھے مقام مبارک پر خبر دی
ہے..... الخ

تفسیر:

اس روایت میں بھی حجاج بن نصیر کی وہی غلطی ہے جو کہ پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ حجاج بن نصیر

نے مبارک نامی جگہ کو آدمی کا نام سمجھ کر اس سے روایت کیا ہے تو یہ غلطی بھی سند کی غلطی ہے متن
حدیث میں حجاج بن نصیر سے غلطی نہیں ہوئی ہے۔

تیسری روایت:

”وَوَهُمَ اَيْضًا حَجَّاجُ بْنُ نَصِيرٍ فِي حَدِيثِ آخِرٍ يَعْنِي لَشُعْبَةَ ثَنَا
بْنُ صَاعِدٍ ثَنَا اَحْمَدُ بْنُ سَنَانَ وَالْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ وَ اَحْمَدُ بْنُ
مَنْصُورَ وَالْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالُوا اَخْبَرَنَا حَجَّاجُ بْنُ نَصِيرٍ ثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ الْعَوَامِ بْنِ مَزاحِمٍ عَنْ اَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ
عَثْمَانَ الخ انما رواه ابو عثمان عن سلمان الخ

اور حجاج بن نصیر کو شعبہ کی ایک اور روایت میں بھی وہم ہوا ہے ہمیں
ابن صاعد نے بیان کیا اس کا کہنا ہے کہ ہم سے احمد بن سنان، فضل بن
کھل، احمد بن منصور اور عباس بن محمد نے بیان کیا ان کا کہنا ہے کہ ہمیں
حجاج بن نصیر نے خبر دی ہے اس کا کہنا ہے کہ ہم سے شعبہ نے بیان کیا
اس نے عوام بن مزاحم سے اس نے ابو عثمان نہدی سے روایت کیا ہے
..... الخ

حالانکہ ابو عثمان نے سلمان سے روایت کیا ہے (نکہ عثمان سے)۔

تفسیر:

اس روایت میں حجاج بن نصیر کو یہ وہم ہوا ہے کہ یہ حدیث ابو عثمان نہدی نے عثمان سے روایت کی
ہے حالانکہ اصل روایت یہ ہے کہ ابو عثمان نہدی نے سلمان سے روایت کیا ہے نہ کہ عثمان سے تو ا
س روایت میں بھی حجاج بن نصیر کی غلطی سند کے اعتبار سے ہے کہ اس نے سلمان کی جگہ حدیث

عثمان سے سمجھ کر اس سے روایت کیا ہے اور یہ سند کی غلطی ہے۔

اس تفصیل سے آپ حضرات پر ارشاد الحق اثری صاحب کی نادانی آشکار ہو چکی ہوگی کہ کیسے اس نے یہ کہہ کر

هذا ليس موضع بسطها فانظر ها هنا

کہ یہ اسکی تفصیل کا موقع نہیں ہے پس وہاں (ابن عدی میں) دیکھ

لو۔

جان چھڑالی اور لوگوں کی آنکھوں میں دھول جھونکنے کیلئے بات ابن عدی کے مطالعہ پر چھوڑ دی آپ حضرات کو معلوم ہو چکا ہے کہ ابن عدی نے حجاج بن نصیر کی جو روایات ذکر کی ہیں وہ سند کے اعتبار سے منکر ہیں متن کے اعتبار سے منکر نہیں ہیں، پس جب یہ روایات متن کے اعتبار سے منکر نہیں ہیں تو پھر ان روایات کو منکر حجاج بن نصیر کو مجروح قرار دینا اصول حدیث کا علم نہ رکھنے کا ثبوت ہے کہ جو شخص اسنادی گرفت کی وجہ سے اسے مجروح قرار دے رہا ہے وہ اصول حدیث کے شدید سے بھی واقف نہیں ہے ورنہ وہ یہ حماقت کبھی بھی نہ کرتا!

محدثین حضرات جانتے ہیں کہ شعبہ بھی اسناد میں غلطی کر جاتا ہے اور ناموں کو الٹ پلٹ دیتا ہے اگر اسنادی غلطی جرح شمار ہوتی تو پھر شعبہ بھی مجروح ہوگا جبکہ ایسا بالکل نہیں ہے، جرح وہی ہے کہ غلطی اور وہ متن میں ہونہ کہ سند میں۔ اور حجاج بن نصیر متن میں وہم و غلطی سے بالکل بری ہے۔

پس علامہ ذہبیؒ اور انور شاہ کشمیریؒ کی سمجھ بالکل درست ہے کہ انہوں نے یہی فرمایا ہے کہ حجاج بن نصیر منکر متن نہیں لایا تاہن ابن عدیؒ نے متن کے اعتبار سے اس کے منکر روایات کا ذکر نہیں کیا ہے۔ تو ارشاد الحق اثری صاحب کو اپنی سمجھ کی فکر کرنی چاہئے کہ بغیر تحقیق کے محض احناف کے ساتھ

اتعصب کی بنا پر ان بزرگوں کی طرف خطاء و نا انجھی کی نسبت کرنا اپنی عاقبت خراب کرنا ہے۔ ارشاد الحق اثری صاحب آپ جیسے ہزاروں ہزار سال میں بھی ان بزرگوں کی سمجھ تک نہیں پہنچ سکتے۔ کہنے والے نے کیا خوب کہا ہے

ہزاروں سال نرس اپنی بے لوری پے روتی ہے

بڑی مشکل سے ہوتا ہے جن میں دیدہ ور..... پیدا

فارسین کرام! یہاں تک حجاج بن نصیر پر کلام تو علی سبیل الانکار تھا کہ ہم انہیں ضعیف نہیں مانتے کیونکہ بہت سے محدثین نے ان کو صدوق و صالح قرار دیا ہے، اور اگر ہم علی سبیل تنزیل مان بھی لیں کہ حجاج بن نصیر ضعیف راوی ہے تو پھر بھی حجاج بن نصیر کا حال یحییٰ بن نصر بن حاجب سے اچھا ہے کیونکہ یحییٰ بن نصر بن حاجب ایسا راوی ہے کہ جن سے اصحاب صحاح ستہ نے احادیث کی تخریج نہیں کی ہے اور انکی احادیث سے اپنی سنن میں اعراض کیا ہے اور حجاج بن نصیر ترمذی کے راویوں میں ہے۔

چنانچہ علامہ ظفر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:

نَعَمْ وَلَكِنْ حَجَّاجُ بْنُ نَصْرِ أَحْسَنُ خَلَا مِنْ يَحْيَى بْنِ نَصْرِ بْنِ حَاجِبٍ فَإِنَّ يَحْيَى لَمْ يُخْرَجْ لَهُ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِ الصَّخَّاحِ السَّيِّئَةِ وَأَعْرَضُوا عَنْ إِخْرَاجِ حَدِيثِهِ فِي سُنَنِهِمْ وَحَجَّاجُ بْنُ نَصْرِ مِنْ رِجَالِ التِّرْمِذِيِّ. قَالَ ابْنُ مَعِينٍ: كَانَ شَيْخًا صَادِقًا لَكِنَّهُمْ أَخَذُوا عَلَيْهِ أَشْيَاءَ فِي أَحَادِيثِ شُعْبَةَ وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي الثَّقَاتِ وَقَالَ يُخْطِئُ وَيَهْمُ وَأُزْرِدَ لَهُ ابْنُ عَدِيٍّ أَحَادِيثُهُ عَنْ شُعْبَةَ وَهِيَ ثَلَاثَةُ أَحَادِيثٍ أَخَذُوا عَلَيْهِ أَشْيَاءَ هِيَ أَسَانِيدُهَا

اتول

میں کہتا ہوں کہ: علامہ ظفر احمد عثمانیؒ نے یہ کب فرمایا ہے کہ ترمذی کے تمام راوی ثقہ ہیں یہ تو آپ کا اپنا اجتہاد ہے کہ آپ کچھ کا کچھ سمجھ جاتے ہیں علامہ ظفر احمد عثمانیؒ اس مقام پر حجاج بن نصیر کی تعدیل بیان نہیں فرما رہے ہیں بلکہ وہ وجہ ترجیح بین الراویین بیان فرما رہے ہیں کہ ہم یحییٰ بن نصر بن حجاب کے مقابلہ میں حجاج بن نصیر کو ان وجوہات کی بنا پر ترجیح دیتے ہیں کہ یحییٰ بن نصر سے اصحاب صحاح ستہ میں سے کسی نے راویت نہیں لی ہے جبکہ حجاج بن نصیر ترمذی کا راوی ہے اور یہ بیان وجہ ترجیح ہے بیان تعدیل نہیں۔ فہرہ

”انور شاہ کشمیریؒ

پر ارشاد الحق اثری صاحب کے اعتراضات کا جائزہ“

ارشاد الحق اثری صاحب نے اپنے مذہبی تعصب کے بنا پر علامہ انور شاہ کشمیریؒ پر اعتراض کرتے ہوئے عنوان قائم کیا ہے:

قولہ:

”وہم العلامة الکشمیری و خبطہ“ (بعض احکام رکعتی

الفجر)

علامہ کشمیری کا وہم و بدحواسی

پھر آگے کہتا ہے:

شیخ انور شاہ کشمیری نے اس سند پر کلام کرتے ہوئے کہا ہے:

”کہ رہی بات حجاج بن نصیر کی تو وہ مختلف فیہ راوی ہے امام ترمذی نے

کتاب الجمعۃ میں اس سے راویت لی ہے اور ابن معین نے اسکو ثقہ

قرار دیا ہے اور ابن عدیؒ نے فرمایا ہے کہ: ”میں نے حجاج بن نصیر کی (ان تین) راویات کے علاوہ منکر راویات نہیں پائیں۔“

اور اسی طرح انہوں نے آثار السنن پر تعلیقات میں کہا ہے جیسا کہ شیخ بنوری نے معارف السنن (۷۸/۳) میں نقل کیا ہے مگر شیخ بنوری نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ:

ابن عدیؒ نے فرمایا کہ: ”حجاج بن نصیر منکر متن نہیں لاتا اور اسی طرح ذہبیؒ میزان میں ”قلت“ سے فرماتے ہیں۔ واللہ اعلم دیکھو تہذیب (۲۰۹/۸) اور ابونعیم نے بھی اپنے مستخرج میں حجاج بن نصیر سے حدیث راویت کی ہے جیسا کہ فتح (۶۰/۲) میں ہے اور امام احمد نے اپنے مسند میں (۳۴۰/۵) پر اسکی راویت کی تخریج کی ہے۔ یہ کہنے کے بعد ارشاد الحق اثری کہتا ہے:

پہلا اعتراض:

قولہ

”دیکھو کہ علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے حجاج بن نصیر کو مختلف فیہ ثابت کرنے کیلئے کیسا حیلہ کیا ہے۔“

پہلے تو یہ کہنا ہے:

حجاج بن نصیر سے ترمذی نے راویت لی ہے..... الخ

پھر ذرا اس راویت کو تو دیکھا جائے جو امام ترمذیؒ نے ”الجمعة علی من اوامہ اللیل“ میں حجاج بن نصیر کے حوالہ سے بیان کی ہے خود سنن ترمذی

میں ہے کہ جب احمد بن حسن نے یہ روایت امام احمد بن حنبلؒ کے سامنے حجاج بن نصیر کے سند سے بیان کی تو انہوں نے فرمایا کہ استغفر ربک استغفر ربک اور یہ اس وجہ سے کہا کہ وہ اس حدیث کو کچھ بھی نہیں سمجھتے تھے اسکے سند کے ضعیف ہونے کی وجہ سے۔

جواب:
اقول:

میں کہتا ہوں کہ:

اگر اشراد الحق اثر صاحب کے حق میں اُن کے اپنے الفاظ ”وہم الکوثی و حیطہ“ استعمال کیے جائے تو میرے خیال میں اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا جیسا کہ مشہور مقولہ ہے ”مما تدین بدان“ جیسا کرو گے ویسا بھرو گے۔

قول:

اسکا کہنا ہے:

دیکھو کہ علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے حجاج بن نصیر کو مختلف فیہ ثابت کرنے کیلئے کیسا حیلہ کیا ہے۔ پہلے تو یہ کہا کہ:

حجاج بن نصیر سے ترمذی نے روایت لی ہے..... الخ

اقول:

میں کہتا ہوں:

علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے حجاج بن نصیر کو مختلف فیہ ثابت کرنے کیلئے کیا حیلہ کیا ہے انہوں نے تو یہ فرمایا کہ امام ترمذی نے اس سے حدیث کی تخریج کی ہے کیا یہ حیلہ ہے یہ تو صاف سی بات ہے کہ

وہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ حجاج بن نصیر سے اصحاب صحاح ستہ میں سے ترمذی نے روایت لی ہے۔ اس میں حیلہ کی کیا بات ہے؟۔

اور رہی بات حجاج بن نصیر کے مختلف فیہ ہونے کی تو اقبل میں یہ بات خوب معلوم ہو چکی ہے کہ بہت سے محدثین نے حجاج کی توثیق بھی کی اور بعض محدثین نے آثار ضعیف بھی فرمایا ہے یہ صرف علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی تحقیق نہیں ہے کہ انہوں نے حجاج کو مختلف فیہ فرمادیا ہے اور خود امام احمد بن حنبلؒ نے بھی حجاج بن نصیر کو مختلف فیہ فرمایا ہے چنانچہ امام بخاریؒ تاریخ کبیرہ میں تحریر فرماتے ہیں:

”حجاج بن نصیر أبو مُحَمَّد الفَسَاطِطِيُّ البَصْرِيُّ عَنْ شُعْبَةَ
بَنِكَغَمٍ فِيهِ بَعْضُهُمْ مَاتَ سَنَةَ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ عَشْرَةَ
وَمَائَتَيْنِ (التاريخ الكبير ج: ۲، ص: ۳۸۰، رقم الترجمة ۲۸۴۵)

حجاج بن نصیر ابو محمد فساططی بصری شعبہ سے روایت کرتا ہے بعض محدثین نے اس میں کلام کیا ہے ۲۱۳ھ یا ۲۱۴ھ میں فوت ہوا۔

اب کیا اشراد الحق اثری صاحب جرات کر سکتے ہیں؟ کہ وہ امام بخاریؒ کے حق میں ”وہم البخاری و حیطہ“ کے الفاظ استعمال کر لیں لے کہ انہوں نے بھی حجاج بن نصیر کے متعلق یہ فرما کر کہ بعض محدثین نے اس پر کلام کیا ہے اس کو مختلف فیہ کہ حیلہ کیا ہے مگر اتنی جرات کہا۔ کہنے والے نے کیا خواب کہا ہے۔

سے فخر اٹھنے کا نہ ملو اور..... اُن سے

یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

قول:

اسکا کہنا ہے کہ:

پھر ذرا اس راویت کو تو دیکھا جائے جو امام ترمذیؒ نے ”الجمعة علی من اواه اللیل“ میں حجاج بن نصیر کے حوالے سے بیان کی ہے خود سنن ترمذی میں ہے کہ جب احمد بن حسن نے یہ راویت امام احمد بن حنبلؒ کے سامنے حجاج بن نصیر کی سند سے بیان کی تو انہوں نے فرمایا کہ استغفر ربک استغفر ربک اور یہ اس وجہ سے کہا کہ وہ اس حدیث کو کچھ بھی نہیں سمجھتے تھے اس کے سند کے ضعیف ہونے کی وجہ سے۔

بظن انصاف دیکھ کر یہ بتائیں، کہ کیا امام ترمذیؒ کی اپنی سنن میں حجاج بن نصیر کی راویت کی تخریج اس کے توثیق کا سبب ہے؟ ہرگز نہیں پس انور شاہ کشمیریؒ کا یہ کہنا کہ امام ترمذیؒ نے حجاج سے تخریج کی ہے اسکی مثال اس سے زیادہ نہیں کہ ڈھونڈنے والا تنکے کا سہارا لیتا ہے۔ اتنی

قول:

میں کہتا ہوں کہ بارشاد الحق اثری صاحب نے حجاج بن نصیر کے حوالے سے جس راویت کا ذکر کر کیا ہے اور اس میں صرف حجاج کی طرف ضعف کی نسبت کی ہے یہ دیانت داری کا کام نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں صرف حجاج بن نصیر ہی ضعیف راوی نہیں ہے کہ جسکی وجہ سے امام احمد بن حنبلؒ نے اس پر انکار کیا۔ بلکہ اس کی سند میں معارک بن عباد اور عبداللہ بن سعید المقبریؒ بھی ہیں اور یہ بھی ضعیف راوی ہیں تو اسی وجہ سے امام احمد بن حنبلؒ نے اس راویت کو کوئی اہمیت نہیں دی۔

کیونکہ بعض محدثین کی رائے کے مطابق اس حدیث میں تین مختلف فیہ راوی جمع ہو گئے جسکی وجہ سے اس راویت کی اہمیت مذکورہ سند کی وجہ سے ختم ہوئی۔ نہ کہ صرف حجاج بن نصیر کی وجہ سے حدیث میں ضعف پیدا ہوا۔ اس بات کو ارشاد الحق اثری صاحب کا وہم سمجھ لیا جائے یا خط اسکا فیصلہ قارئین حضرات پر چھوڑتے ہیں۔ ہاں یہ یاد رہے کہ اُس نے مذکورہ حدیث کے ضعیف اور صرف حجاج بن نصیر کے سڑ والا در نہ اگر صرف حجاج بن نصیر راویت میں ضعف ہوتا تو پھر اسکے متعلق امام احمد یقیناً ایسا نہ کہتے اور یہ حدیث حسن درجہ کو پہنچ جاتی

قول:

اور اسکا یہ کہنا کہ:

بظن انصاف دیکھ کر یہ بتائیں، کہ کیا امام ترمذیؒ کا اپنی سنن میں حجاج بن نصیر کی راویت کی تخریج اس کے توثیق کا سبب ہے..... الخ

قول:

میں کہتا ہوں:

کہ یہ ارشاد الحق اثری صاحب کی ضعف فہمی ہے کہ انہوں نے علامہ انور شاہ کشمیریؒ کے اس قول ”اخذ عنہ الترمذی“ کو حجاج بن نصیر کی توثیق سمجھا حالانکہ انور شاہ کشمیریؒ تو صرف یہ بیان فرما رہے ہیں کہ حجاج بن نصیر ترمذی کے راویوں میں سے ہے اس کی توثیق تو وہ آگے اس میں اور علامہ ابن عدنیؒ کے حوالے سے بیان فرما رہے ہیں نہ کہ امام ترمذیؒ کا اسکی حدیث کی تخریج سے وہ اسکی توثیق بیان فرما رہے ہیں۔

پس آپ حضرات کو پہلے سے بتا چکا ہوں کہ ارشاد الحق اثری صاحب خود غلطی ہو چکے ہیں وہ کیا کیا کیا سمجھ جاتے ہیں علامہ انور شاہ کشمیریؒ یہ بات اچھی طرح جانتے ہیں کہ ترمذی کا ہر راوی ثقہ

نہیں ہے اور نہ ہی ہر راوی ضعیف ہے۔

پس ارشاد الحق اثری صاحب کا یہ قول کہ:

انور شاہ کشمیری کا یہ کہنا کہ امام ترمذی نے حجاج سے تخریج کی ہے اسکی مثال اس سے زیادہ نہیں کہ ڈوبنے والا تنکے کا سہارا لیتا ہے۔

اقول:

میں کہتا ہوں کہ:

ارشاد الحق اثری صاحب کی مثال حاطب لیل کی سی ہے یعنی جو شخص اندھیرے میں لکڑیاں چتا ہے اُسے یہ معلوم نہیں ہے کہ وہ کیا جن رہے ہیں اور کیا چھوڑ رہے ہیں۔ اور کیا سانپ کو تو لکڑی نہیں سمجھ رہے ہیں۔ ہاں بالکل اسی طرح ارشاد الحق اثری صاحب کو یہ معلوم نہیں کہ وہ کیا کہہ رہے ہیں اور کیا چھوڑ رہے ہیں، وہ کیا سمجھ رہے ہیں اور کیا نہیں سمجھ رہے ہیں۔ اور بقول انہی کے ان کی عقل "عقلہ فی الوہم والخطیہ" وہم وخطیہ کے اندھیروں میں ڈوبی ہوئی ہے۔ واللہ اعظما من الوہم والخطیہ

دوسرا اعتراض:

قولہ:

انور شاہ کشمیری کا یہ کہنا کہ: "ابن معین نے (حجاج) کی توثیق کی ہے، تو میں کہتا ہوں کہ صدوق اور ثقہ میں بہت زیادہ فرق ہے ابن معین نے تو اس کے بارے میں صرف صدوق کہا ہے اور ایک راویت میں انہیں ضعیف بھی کہا ہے..... پس ابن معین کا حجاج کو صدوق کہنا بالکل نظر ہے اور خاص کر کہ جب اُس نے اسکو ضعیف بھی کہا ہے۔

اعتراض کا جواب:

میں کہتا ہوں: کاش کہ ارشاد الحق اثری صاحب اصول حدیث کا علم رکھتے ہی اہل حدیث ہونے کا دعویٰ نہ کرتے؟

قولہ:

ارشاد الحق اثری صاحب کا یہ کہنا کہ:

میں کہتا ہوں کہ صدوق اور ثقہ میں بہت زیادہ فرق ہے ابن معین نے تو اس کے بارے میں صرف صدوق کہا ہے اور ایک راویت میں انہیں ضعیف بھی کہا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ:

یہ ارشاد الحق اثری صاحب کی یا تو نادانی ہے یا تجاہل ہے کہ صدوق اور ثقہ میں بہت زیادہ فرق ہے (یعنی کہ صدوق کو ثقہ نہیں کہہ سکتے) آپ علامہ ابن حجر عسقلانی کی مندرجہ ذیل عبارت سے ارشاد الحق اثری صاحب کی نادانی کا اندازہ خود لگائیں علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں

"قَالَ بَن أَبِي خَيْثَمَةَ قُلْتُ لَابْنِ مَعِينٍ إِنَّكَ تَقُولُ فُلَانٌ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، وَفُلَانٌ ضَعِيفٌ، قَالَ إِذَا قُلْتُ لَكَ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ فَهُوَ ثِقَّةٌ، وَإِذَا قُلْتُ هُوَ ضَعِيفٌ فَلَيْسَ هُوَ بِثِقَةٍ..... الخ لسان

الميزان ج: ۱، ص: ۱۳، فصل رابع

ابن ابی خثیمہ نے فرمایا کہ میں نے ابن معین سے کہا کہ آپ کہتے کہ فلاں میں کوئی حرج نہیں ہے اور فلاں ضعیف ہے (تو اسکا کیا مطلب ہوتا ہے) تو فرمایا کہ جب میں کسی کے متعلق یہ کہتا ہوں کہ اس میں

کوئی حرج نہیں ہے تو وہ ثقہ ہوتا ہے اور جب میں کسی کے متعلق یہ کہتا ہوں کہ یہ ضعیف ہے تو وہ ثقہ نہیں ہوتا۔

اب آپ حضرات اندازہ لگائیں کہ علامہ ابن معینؒ فرماتے ہیں کہ جب میں کسی کے متعلق کہتا ہوں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے تو وہ ثقہ ہوتا ہے اور ارشاد اہل حق اثری صاحب کہتے ہیں کہ ابن معینؒ نے تو حجاج کو صدوق کہا ہے ثقہ نہیں کہا ہے یہ ان کی نادانی ہے کیونکہ الفاظ تبدیل میں لا باس ہے کا درجہ صدوق سے بعد کا یا اس کے برابر کا ہے تو جب ابن معینؒ لا باس بوالے کے متعلق فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ ہے تو پھر جس کے متعلق وہ صدوق فرمادیں وہ تو بدرجہ اولیٰ یا بدرجہ مساوی ثقہ ہوگا۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ ثقہ کے الفاظ سے جسکی توثیق کی جائے وہ صدوق سے اعلیٰ مرتبہ کا ثقہ ہوگا پس الفاظ ثقہ سے کسی کی تبدیل کرنے اور صدوق کے الفاظ سے کسی کی تبدیل کرنے میں صرف اتنا ہی فرق ہے کہ ایک اعلیٰ تبدیل ہے اور ایک اس سے کم درجہ کی لیکن ثقہ کا اطلاق دونوں پر ہوتا ہے جیسا کہ علامہ ابن معینؒ کے حوالہ سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے۔

اسکے علاوہ اکثر محدثین کے نزدیک ”لا باس“ اور ”لیس بہ بأس“ کے الفاظ ثقہ کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔ پس جب یہ الفاظ کسی کے متعلق استعمال ہو تو اس کو ثقہ کہنا اکثر محدثین کا مذہب ہے پھر جس شخص کے متعلق صدوق کے الفاظ کہے گئے ہوں تو اس کو بدرجہ اولیٰ ثقہ کہنا درست ہوگا تفصیل کیلئے دیکھئے۔ (تذکرۃ الحفاظ ج: ۱، ص: ۱۲۷، الرفع والتکمیل ص: ۲۲۳ تا ۲۲۴، نقیض المنفعة ص: ۱۳)

پس انور شاہ کشمیریؒ کا حجاج کو ثقہ کہنا بالکل بجائے اور ارشاد اہل حق اثری صاحب کا اس پر رد کرنا انکی نادانی ہے جو کہ واضح ہو چکی ہے۔

اشکال:

علامہ ابن حجر عسقلانیؒ کی مذکورہ عبارت میں علامہ ابن معینؒ کے اس قول ہے کہ: ”میں جب کسی کو ضعیف کہتا ہوں تو وہ ثقہ نہیں ہوتا ہے“ یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ ایک طرف تو علامہ ابن معینؒ نے حجاج کی توثیق کی ہے جبکہ دوسری طرف اسکو ضعیف بھی کہا ہے اور یہ تعارض ہے اور اتنا وضاحت کا اصول سے یہ توثیق ساقط الا اعتبار ہے اسکی کوئی اہمیت نہیں ہے۔

جواب:

علامہ عبدالحیٰ کھنویؒ علامہ ابن معینؒ کی جرح و تعدیل کا طرز بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

”مِنْهَا قَالَ عُثْمَانُ الدَّارِمِيُّ سَأَلْتُ ابْنَ مَعِينٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ كَيْفَ حَدَّثَهُمَا فَقَالَ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ فَقُلْتُ هُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَوْ سَعِيدُ الْمَقْبُرِيِّ قَالَ سَعِيدٌ أَوْثَقُ وَالْعَلَاءُ ضَعِيفٌ. فَبُهِدَا لَمْ يَرِدْ بِهِ ابْنُ مَعِينٍ أَنَّ الْعَلَاءَ ضَعِيفٌ مُطْلَقًا بِدَلِيلٍ أَنَّهُ قَالَ لَا بَأْسَ بِهِ وَأَمَّا ارَادَ أَنَّهُ ضَعِيفٌ بِالنِّسْبَةِ لِسَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ. وَعَلَى هَذَا يَحْمِلُ أَكْثَرُ مَا وَرَدَ مِنَ الْإِخْتِلَافِ فِي كَلَامِ أَمَّةِ الْجَرَحِ وَالتَّعْدِيلِ مِمَّنْ وَثَّقَ رَجُلًا فِي وَقْتٍ وَجَرَحَهُ فِي وَقْتٍ..... (الخ) الرِّفْعُ وَالتَّكْمِيلُ، ص: ۲۷۷

ان میں سے یہ بھی ہے جو عثمان داری نے فرمایا ہے کہ میں نے ابن معینؒ سے علاء بن عبد الرحمنؒ کو وہ اپنے باپ سے راویت کرتا ہے کہ بارے میں پوچھا کہ ان دونوں کا حدیث میں کیا حال ہے تو انہوں نے

فرمایا کہ ان میں کوئی حرج نہیں ہے، پھر میں نے کہا کہ علاء بن عبد الرحمن آپ کو زیادہ پسند ہے یا سعید مقبری تو فرمایا کہ سعید مقبری اُس سے زیادہ ثقہ ہے اور علاء اسکے مقابلہ میں ضعیف ہے۔
پس اس سے ابن معین کی یہ مراد نہیں کہ علاء مطلقاً ضعیف ہے کیونکہ اس سے پہلے ابن معین نے اسکی توثیق کی ہے اور ان کا علاء کو ضعیف کہنے سے مراد صرف یہ ہے کہ وہ سعید کی نسبت ضعیف ہے۔
پس اکثر ائمہ جرح والتعديل کے اقوال کے اس اختلاف کو کہ وہ ایک ہی وقت میں ایک راوی کی توثیق بھی کرتے ہیں اور تضعیف بھی اسی اصول پر معمول کیا جائیگا۔

فائدہ:

پس علامہ عبدالحی کہ مصنف کی تصریح سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ علامہ ابن معین کا طریقہ یہ ہے کہ جب وہ ایک ہی راوی کے متعلق توثیق بھی فرماتے ہیں اور اسے ضعیف بھی کہتے ہیں تو اس سے مراد اس راوی کی مطلقاً تضعیف نہیں ہوتی بلکہ کسی دوسرے راوی کی نسبت اسکو ضعیف فرماتے ہیں یہاں پر بھی ممکن ہے کہ حجاج بن نصیر کے متعلق بھی یہی معاملہ ہوا ہو ایک مرتبہ اسکی توثیق کی تو دوسری مرتبہ کسی اور راوی کی نسبت اسکو ضعیف کہا تو ان کا یہ ضعیف فرمانا اس راوی کے مطلقاً ضعف کی دلیل نہیں ہے۔
قولہ:

ارشاد الحق اثری صاحب کا یہ کہنا کہ:

پس سے ابن معین کا حجاج کو صدوق کہنا کل نظر ہے اور خاص کر کہ جب اُس

نے اسکو ضعیف بھی کہا ہے۔

اقول: میں کہتا ہوں کہ:

اس کا جواب مذکورہ اشکال اور اسکے جواب میں ہو چکا ہے اس پر غور کیا جائے۔

دوسری بات یہ کہ علامہ ابن معین کا حجاج کو ثقہ کہنا اس وقت کل نظر ہو سکتا تھا کہ وہ ان کی توثیق کرنے میں اکیلے ہوتے جبکہ یہاں پر تو علامہ ابن حبان، علامہ علی، علامہ ابن عدی وغیرہ وغیرہ نے بھی ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔

تیسرا اعتراض:

تیسرا اعتراض ارشاد الحق اثری صاحب نے یہ کیا ہے کہ:

قولہ:

انور شاہ کشمیری کا یہ کہنا کہ ابن عدی نے حجاج کی منکر راویت (من حیث التین) نہیں ذکر کی ہیں تو یہ بات کسی حال میں درست نہیں ہے جیسا کہ ہم دلائل سے ثابت کر چکے ہیں چاہے یہ ذہبی کا قول ہو یا ابن عدی کا اور خود جب انور شاہ کشمیری نے یہ کہا کہ تفصیل ”تہذیب میں دیکھو“ تو گویا کہ انہوں نے خود اسکے ضعف کی طرف اشارہ فرمایا دیا۔ اھ

اعتراض کا جواب:

اقول:

میں کہتا ہوں کہ:

یہ بات تو ہم ثابت کر چکے ہیں کہ علامہ ابن عدی اور علامہ ابی حجاج کے متعلق یہ کہنا کہ وہ منکر

متن نہیں لاتا بالکل درست اور صحیح ہے اور یہی مذہب علامہ کشمیری کا بھی ہے اور انہیں اس بات میں کوئی بھی شبہ نہیں ہے کہ وہ ضعیف ہے ”تہذیب کا حوالہ دینے سے یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ وہ اس کو ضعیف سمجھتا ہے جہالت کا ثبوت ہے اس سے یہ بات کہا ثابت ہوتی ہے کہ انور شاہ کشمیری اس کو ضعیف سمجھتے ہیں اس لئے ”تہذیب“ کا حوالہ دے رہے ہیں یہ بات تو بالکل:

”تَوْجِیہ القول بما لا یرضاه قائلہ بد“

کسی کی بات کی اس کے مرضی کے خلاف توجیہ کرنا مکصداق ہے۔
جو کہ قابل قبول نہیں ہے۔

دوسری بات یہ کہ اگر بقول ارشاد الحق اثری صاحب علامہ انور شاہ کشمیری کا یہ کہنا کہ: ”تفصیل تہذیب میں دیکھو“ ان کے نزدیک اس کے ضعف کی دلیل ہے تو پھر ارشاد الحق اثری صاحب کا حجاج بن نصیر کے متعلق منکر متن لانے کے دعویٰ میں یہ کہنا:

”هذا ليس موضع بسطها فانظرها هناك“

یہ اسکی تفصیل کا موقع نہیں ہے وہاں (یعنی ابن عدی میں) دیکھا جائے
بھی حجاج بن نصیر کے متعلق منکر متن لانے کے دعویٰ کے ضعف کی دلیل ہے۔

لواء آپ اپنے میں سیاد آگیا

چوتھا اعتراض:

قولہ:

اور اسی طرح انور شاہ کشمیری کا یہ کہنا کہ: ”حجاج بن نصیر کے احادیث کی تخریج ابو نعیم نے اپنے مستخرج میں بھی کی ہے جیسا کہ فتح الباری میں“ تو کیا ابو نعیم کے مستخرج کا ہر راوی ثقہ ہے؟ یا وہ اپنے ہر مستخرج

میں اس اصل کی پیروی کرتا ہے؟ اور جب ایسا نہیں ہے تو پھر اس پر اعتماد کا کیا فائدہ ہے۔

اعتراض کا جواب:

اقول:

میں کہتا ہوں کہ:

اس کا جواب بھی بالکل وہی ہے جو کہ قابل تہذیب کے حوالہ سے نذر چکا ہے کہ علامہ انور شاہ کشمیری نے حجاج بن نصیر کی توثیق کیلئے ابو نعیم کا حوالہ نہیں دیا ہے بلکہ صرف اس بات کی وضاحت کی ہے کہ حجاج بن نصیر سے ابو نعیم نے بھی تخریج کی ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حجاج بن نصیر کی ابو نعیم کی تخریج کی وجہ سے توثیق ہوگئی یہ بات ارشاد الحق اثری صاحب جیسے صاحب الادبام ہی کر سکتا ہے نہ کہ اہل علم۔ اور انور شاہ کشمیری ارشاد الحق اثری کی طرح صاحب الادبام نہیں بلکہ وہ توجہ بخار تھے۔ پس انور شاہ کشمیری کا ابو نعیم کا حوالہ دینے کا یہ فائدہ ضرور ہے کہ حجاج بن نصیر ایسا گرا پر راوی بھی نہیں ہے کہ اس کو بالکل ردی کی نوکری میں پھینک دیا جائے۔

پانچواں اعتراض:

قولہ:

انور شاہ کشمیری کا یہ کہنا کہ: ”امام احمد نے اپنی مسند میں حجاج بن نصیر کی راویت کی تخریج کی ہے، لیکن امام احمد نے خود اپنی مسند میں اپنے اس قول سے: ”اور اس سے کسی اور نے سنا نہیں کیا ہے“ اس کا حال بیان کیا ہے، اور یہ بات پہلے بیان ہو چکی ہے کہ جب احمد بن حسن نے امام احمد بن حنبل کے سامنے حجاج کی راویت بیان کی تو انہوں اس پر

انکار کیا۔ اور رہی بات مسند احمد بن حنبل کی تو انہوں نے اس میں بعض متروک اور جھوٹے راویوں کی تخریج کی ہے مثال کے طور پر نصر بن باب..... الخ۔ تو اسی وجہ سے حجاج بن نصیر کا مسند کے رواۃ میں ہونا اس کی توثیق کو مضمن نہیں ہے۔ پس ماقبل کی تفصیل سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ حجاج بن نصیر ضعیف راوی ہے، قابل احتجاج نہیں ہے، اور اکثر محدثین نے اسکی تضعیف کی ہے..... افسوس کہ جو کوشش اس راوی کی توثیق اور اسکی شان کے بلند کرنے میں کشمیری نے کی ہے یہ اصول کی مخالفت پر مبنی ہے۔

اقول

میں کہتا ہوں کہ:

انور شاہ کشمیری کا یہ فرمانا کہ حجاج بن نصیر کی حدیث کی تخریج مسند احمد میں بھی کی گئی ہے۔ اس کا بھی وہی جواب ہے کہ انور شاہ کشمیری نے یہ بات حجاج کی توثیق کیلئے نہیں فرمائی ہے بلکہ صرف اس بات کی وضاحت فرمائی ہے کہ حجاج مسند احمد کا بھی راوی ہے اس بات سے حجاج کی توثیق صرف آپ جیسا وہی ہی سمجھ سکتا ہے نہ کہ انور شاہ کشمیری اور رہی بات امام احمد بن حنبل کے اس قول کی کہ ”اس سے کسی اور نے سنا نہیں کیا ہے“ تو یہ حجاج کے مطلقاً ضعف پر دلیل نہیں ہے جیسا کہ ماقبل میں اسکی وضاحت ہو چکی ہے اور رہی یہ بات کہ امام احمد بن حنبل کے سامنے جب احمد بن حسن نے حجاج کی راویت بیان کی تو انہوں اس پر انکار فرمایا۔ تو اسکی وضاحت بھی پہلے ہو چکی ہے کہ یہ انکار صرف حجاج کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ اس راویت میں معارک بن عباد اور سعید مقبری دو راوی بھی ضعیف تھے انکار کی وجہ ضعفاء کے جمع کی وجہ سے تھی نہ کہ فقط حجاج کی وجہ سے۔

قول: ارشاد الحق اثری صاحب کا یہ کہنا کہ:

پس ماقبل کی تفصیل سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ حجاج بن نصیر ضعیف راوی ہے، قابل احتجاج نہیں ہے، اور اکثر محدثین نے اسکی تضعیف کی ہے۔

اقول: میں کہتا ہوں کہ:

حجاج بن نصیر کا درجہ حسان رواۃ کا ہے جیسا کہ ماقبل محدثین کی توثیق سے معلوم ہو چکا ہے کہ حجاج مختلف فیہ راوی ہے اور مختلف فیہ راوی کا درجہ ہمارے احناف اور دیگر محدثین کے نزدیک کم از کم حسن کا ہوتا ہے اگرچہ حسن الغیرہ ہی کیوں نہ ہو۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے جب مسلم بن خالد زنجی اور یحییٰ بن نصر بن حجاب کے حدیث کی تحسین فرمادی ہے تو پھر حجاج بن نصیر اور عباد بن کثیر تو ان مذکورہ راویوں سے بہت بہتر ہیں پھر انکی حدیث کی تحسین کیونکر ممکن نہیں بلکہ حجاج بن نصیر حسن راوی ہے لہذا ارشاد الحق اثری صاحب کا یہ کہنا کہ حجاج بن نصیر ضعیف راوی ہے، قابل احتجاج نہیں..... درست نہیں ہے۔ مختلف فیہ حدیث اور مختلف فیہ راوی کا درجہ کم از کم حسن کا ہوتا ہے۔ تفصیل کیلئے دیکھئے

(مقدمۃ الترغیب والترہیب، ج: ۱، ص: ۳، نصب

الرایۃ، ج: ۱، ص: ۶۲، تدریب الراوی، ص: ۹۱، مرقاة

الصعود، حاشیہ ابو داؤد ج: ۲، ص: ۲۵۳)

حدیث میں عباد بن کثیر رملی یا بصری

اس نام کے دو راوی ہیں، ایک عباد بن کثیر بصری، اور دوسرا عباد بن کثیر رملی ہیں اور حجاج بن نصیر سے راویت کرنے والا راوی عباد بن کثیر رملی ہے نہ کہ بصری اسکی تفصیل مندرجہ ذیل میں ملاحظہ

علامہ یوسف بنوریؒ رقمطراز ہیں:

”وَأَمَّا عِبَادُ بْنُ كَثِيرٍ فَهُوَ إِنْسَانٌ: رَمَلِيٌّ وَبَصْرِيٌّ وَحَدِيثُ الرَّمَلِيِّ أَصْلَحُ مِنْ حَدِيثِ الْبَصْرِيِّ، وَوَقَّفَهُمْ بَعْضُهُمْ، وَهُوَ ابْنُ مَعِينٍ كَمَا فِي ”التَّهْدِيبِ“..... قَالَ الشَّيْخُ: وَكَتَبْتُ أَظُنُّ أَنَّ الرَّاوِي هُنَا الْأَوَّلُ لِغَرَائِنِ قَامَتْ عِنْدِي، وَقَالَ فِي ”تَعْلِيلَاتِهِ“: الظاهر أنه عباد بن كثير الرَّمَلِيُّ لَا الْبَصْرِيَّ لِتَأَخُّرِ وَقْدَةِ الرَّمَلِيِّ، وَتَقَدَّمَ وَقْدَةُ الْبَصْرِيِّ عَلَى وَقْدَةِ الْفَسَاطِيطِيِّ بَنَحْوِ سِتِّينَ سَنَةً وَبَيْنَ وَقْفِهِ وَوَقْفَةِ الرَّمَلِيِّ نَحْوُ أَرْبَعِينَ سَنَةً. قَالَ ثُمَّ رَأَيْتُ الضَّرِيرَةَ فِي كِتَابِ ”كُشْفِ الْأَحْوَالِ فِي تَقْدِ الرَّجَالِ“ (ص ۵۷) حَكَاهُ عَنْ ”الْإِلَّاهِي الْمُسْتَوْعِي“ لِلْسَّيِّوِطِيِّ: بَانَ عِبَادُ بْنُ كَثِيرٍ الَّذِي يَرَوِي عَنْهُ حَجَّاجُ بْنُ نُسَيْرٍ الْفَسَاطِيطِيُّ هُوَ الرَّمَلِيُّ. (معارف

السنن، ج: ۴، ص: ۷۸)

اور ربی بات عباد بن کثیر کی تو (اس نام کے) دو راوی ہیں: ”ایک رملی ہے، اور دوسرا بصری ہے، اور رملی کی احادیث بصری کی احادیث سے زیادہ اچھی ہیں، اور بعض (محدثین نے) انکی توثیق کی ہے، وہ ابن معین ہیں جیسا کہ تہذیب میں ہے..... اور شیخ (انوشاہ کشمیری) نے کہا ہے کہ: ”مجھے یقین تھا کہ یہاں پر راوی پہلا (عباد رملی) ہے ان قرائن کی وجہ سے جو میرے پاس قائم ہو چکے ہیں، اور انہوں نے اپنی

”تعلیقات“ میں فرمایا ہے کہ: ”ظاہر تو یہی ہے کہ وہ عباد بن کثیر رملی ہے نہ بصری، کیونکہ رملی کی وفات متاخر ہے، اور بصری کی وفات حجاج الفساطیلی کے وفات سے ۶۰ سال مقدم ہے، اور عباد بن کثیر بصری اور رملی کے وفات کے درمیان تقریباً چالیس سال کا فاصلہ ہے۔ اب فرمایا کہ پھر میں نے اس بات کی تصریح ”کشف الاحوال فی نقد الرجال“ نامی کتاب میں دیکھی، بنحو ”الکافی المصنوع“ جو کہ سیوطی کی کتاب ہے“ کے حوالہ سے بیان کیا گیا ہے کہ: ”حجاج بن نصیر الفساطیلی جس عباد بن کثیر سے روایت کرتا ہے وہ رملی ہے۔

فائدہ:

پس جب یہ بات ثابت ہوگی کہ عباد بن کثیر جن سے حجاج بن نصیر روایت کرتا ہے وہ رملی ہے تو آئندہ ہمارا کلام عباد بن کثیر رملی پر ہوگا اور انکی توثیق کرنے والے محدثین کا ذکر ہوگا۔

”عباد بن کثیر پر محدثین کا کلام“

پہلا کلام:

علامہ مزنیؒ عباد بن کثیر رملی کے معلق رقمطراز ہیں:

”قَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ خَيْثَمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ عِبَادُ بْنُ كَثِيرٍ الرَّمَلِيُّ الْخَوَاصُّ ثِقَةٌ، وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ مَعْيَدٍ الدَّرَامِيُّ سَأَلْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ عَنْ عِبَادِ بْنِ كَثِيرٍ الرَّمَلِيِّ فَقَالَ ثِقَةٌ، وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ الدَّوْرَقَانِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ عِبَادُ بْنُ كَثِيرٍ بَنِي قَيْسٍ الرَّمَلِيُّ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ

زِيَادُ بْنُ أَبِي رَبِيعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ كَثِيرٍ الشَّامِيُّ وَكَانَ ثِقَةً... (التهذيب، ج: ۱۴، ص: ۱۵۱، تهذيب التهذيب، ج: ۵، ص: ۸۹، الكامل، ج: ۴، ص: ۳۳۷، قلت وضعفه بعض كذاي زرة، والنسائي، وأبو حاتم، وعلى بن الحسن بن الجعيد الرازي. وأحمد بن حنبل.

ابو بکر بن خثیمہ نے یحییٰ بن معین سے عباد بن کثیر ربلی النواص کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ وہ ثقہ ہے، اور عثمان بن سعید الدارمی نے فرمایا کہ میں نے یحییٰ بن معین سے عباد بن کثیر ربلی کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ وہ ثقہ ہے، اور عبد اللہ بن أحمد الدردی نے یحییٰ بن معین سے عباد بن کثیر ربلی کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ وہ لا باس بہ ہے، اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے زیاد بن ربیع سے روایت کیا انہوں نے فرمایا کہ ہمارے سامنے عباد بن کثیر شامی نے بیان کیا اور وہ ثقہ تھے۔

دوسرا کلام:

علامہ ابن عدیؒ عباد بن کثیر ربلی کے متعلق فرماتے ہیں:

”وَهُوَ خَيْرٌ مِنْ عَبْدِ الْبَصْرِيِّ“ (الكامل في الضعفاء لابن

عدی، ج: ۴، ص: ۳۳۷.

وہ (عباد بن کثیر ربلی) عباد بن کثیر بصری سے بہت اچھا ہے۔

”خلاصہ بحث“

ان تمام تر مباحث کا خلاصہ یہ نکلا کہ دونوں حدیثوں میں ان الفاظ ”ولارکعتی الفجر“ اور ”الارکعتی

الفجر“ کی زیادتی راویوں کی طرف سے درج ہوئی ہے، پس راویوں کے تقابلی جائزے سے یہ بات طشت از بام ہو گئی کہ جب اس حدیث میں عباد بن کثیر ربلی ہی ہے تو پھر اسکی حدیثیں عباد بن کثیر بصری سے بہت اچھی ہیں اور بعض محدثین نے انکی توثیق بھی کی ہے، تو پھر عباد بن کثیر مسلم بن خالد سے کم نہیں ہے، اور جب یہ بات ظاہر ہو چکی ہے کہ دونوں حدیثوں میں زیادتی رواۃ کی طرف سے درج شدہ ہے تو پھر یہ ان رواۃ کا اجتہاد ہے کہ انہوں نے اس حدیث سے یہی سمجھا ایک راوی نے ”ولارکعتی الفجر“ سمجھا اور دوسرے نے ”الارکعتی الفجر“ سمجھا، پھر جب دلائل سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ حجاج بن نصیر یحییٰ بن نصرب بن حاجب سے بہت اچھا ہے تو اس لحاظ سے حجاج بن نصیر کی روایت کو ترجیح دی جائے گی۔ واللہ اعلم بالصواب علمہ اتم

اسکے علاوہ یہ تطبیق بھڑھو سکتی ہے کہ دونوں حدیثوں کے زائد جملے یعنی ”الارکعتی الفجر“ اور ”ولارکعتی الفجر“ مختلف واقعات پر محمول ہوں کہ ایک شخص کو حضور ﷺ نے دیکھا کہ وہ نماز گھڑی ہونے کے بعد صفوں کیساتھ متصل بنی سنتیں پڑھ رہا ہو تو فرمایا ”ولارکعتی الفجر“ یعنی یوں نماز نہ پڑھو اور کسی دوسرے موقع پر کسی کو دیکھا کہ وہ مسجد کے آخر میں یا باہر سنتیں پڑھ رہا ہے تو فرمایا ہو کہ ”الارکعتی الفجر“ یعنی اس صورت میں اداء کر سکتے ہو۔

”باب سوم“

”نماز فجر کے قیام کے وقت مسجد میں

سنت فجر

پڑھنے کا جواز فقہاء احناف کی نظر میں“

(۱)..... علامہ ابن نجیم، بحر الرائق میں رقمطراز ہیں:

”وَفِي الْخُلَاصَةِ: وَالسُّنَّةُ فِي زَعْنَى الْفَجْرِ ثَلَاثٌ: أَخْلَصَهَا أَنْ يَقْرَأَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى: «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ» وَفِي الثَّانِيَةِ الْأَخْلَاصُ. وَالثَّانِيَةُ أَنْ يَأْتِيَ بِهِمَا أَوَّلَ الْوَقْتِ. وَالثَّالِثَةُ أَنْ يَأْتِيَ بِهِمَا فِي بَيْتِهِ وَلَا فَعْلَى بَابِ الْمَسْجِدِ وَلَا فَعْلَى الْمَسْجِدِ الشَّعْوَى إِنْ كَانَ الْإِمَامُ فِي الضَّيْفِ أَوْ عَكْسَهُ إِنْ كَانَ يُرْجُو إِدْرَاكُهُ: وَإِنْ كَانَ الْمَسْجِدَ وَاحِدًا يَأْتِي بِهِمَا فِي نَاحِيَةِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَلَا يَضِلُّهُمَا مُخَالَطًا لِلصَّفِّ مُخَالَفًا لِلْجَمَاعَةِ..... الخ. (البحر الرائق، ج ۲، ص: ۸۵، رشديه).

اور خلاصہ نامی کتاب میں ہے کہ سنت فجر کی ادائیگی میں تین کام کرنا سنت ہیں: ایک یہ کہ پہلی رکعت میں سورہ کافرون پڑھ لے اور دوسری رکعت میں سورہ اخلاص۔ دوسری یہ کہ سنتیں پہلے وقت میں پڑھیں۔ تیسری یہ کہ سنتیں گھر میں پڑھے اور یا مسجد کے دروازے کے پاس پڑھے یا اگر وہاں جگہ نہ ہو تو مسجد شتویٰ میں پڑھے اگر امام مسجد ضعیف میں ہو اور یا اسکے برعکس کرے اور یہ اس وقت ہے کہ وہ سنتیں

پڑھنے کے بعد امام کے ساتھ جماعت میں شامل ہو سکے، اور اگر مسجد کا ایک ہی حصہ ہو تو مسجد کے کسی کونے میں سنتیں پڑھ لیں اور صرف کیساتھ مل کر فرض نماز کی جماعت کی مخالفت کرتے ہوئے سنتیں نہیں پڑھے گا۔

فائدہ:

اس عبارت میں چند باتیں قابل وضاحت ہیں: ایک تو یہ کہ مسجد شتویٰ اور صفی سے کیا مراد ہے؟ دوسری یہ ”صفوں کے متصل و جماعت کے مخالف سنت فجر نہ پڑھنے“ کا کیا مطلب ہے؟ مسجد شتویٰ یا صفی سے مراد یہ ہے کہ بعض مساجد میں گرمی اور سردی میں نماز پڑھنے کی الگ الگ جگہ مقرر ہوتی ہیں سردیوں میں جس جگہ نماز پڑھی جاتی ہے اسکو عربی میں ”مسجد شتویٰ“ کہتے ہیں، اور گرمی میں جس جگہ نماز یا جماعت پڑھی جاتی ہے اسکو ”مسجد صفی“ کہتے ہیں، جب ”شتویٰ“ اور ”صفی“ کو سمجھ چکے تو اب بات کا سمجھنا آسان ہو جائے گا، اس عبارت سے علامہ ابن نجیم کا مطلب یہ ہے کہ امام جہاں پر جماعت کی نماز پڑھا رہا ہوں وہ جگہ اگر ”مسجد شتویٰ“ ہو، تو پھر سنت فجر کو ”مسجد صفی“ میں ادا کرنا چاہئے، اور اسی طرح اسکے برعکس۔

اب رہی دوسری بات صفوں کے متصل پڑھنے کی ممانعت کی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ جہاں پر نماز یا جماعت ہو رہی ہے اسکے ساتھ صف میں کھڑے ہو کر سنت فجر نہیں پڑھنا چاہئے کیونکہ یہ سخت مکروہ ہے اس وجہ سے کہ اس سے فرض و سنت التباس پیدا ہوتا ہے اور جس سے جماعت کی نماز کی مخالفت لازم آتی ہے جو کہ ممنوع ہے۔

(۲)..... علامہ حصفی در مختار میں فرماتے ہیں:

”وَإِذَا خَافَ فُتُورَ (رَكَعَتِي) الْفَجْرِ لَا يَشْتَعَالُ بِهِ سُنَّتُهَا“

ترکھا، لَکُونُ الْجَمَاعَةُ أَكْمَلَ (والا بآن رجاء اذراک رکعة
فی ظاہر المذہب، وقیل: التَّشْهَدُ، وَأَعْمَدَةُ الْمُصِیْفِ
وَالشَّرَنْبِلَالِيُّ تَبَعًا لِلْبَحْرِ لَکِنْ ضَعْفُهُ فِي "النَّهْرِ"
(لا) یترکُهَا لِیُصَلِّيَهَا عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ إِنَّ وَجَدَ مَكَانًا وَالْأ
تَرَکَهَا، لِأَنَّ تَرَکَ الْمَكْرُوهِ مُقَدَّمٌ عَلَى فِعْلِ
السُّنَّةِ. (الدر المختار مع رد المحتار، ج: ۲، ص: ۶۱۸)

سنت فجر میں مشغول ہونے سے جب نماز فجر کے فوت ہونے کا خوف
ہو تو سنت فجر کو نہ پڑھے کیونکہ جماعت کیساتھ شامل ہونا زیادہ بہتر
ہے اور ظاہر مذہب کے مطابق اگر ایک رکعت پانے کی بھی امید
ہو (اور محققین کے نزدیک) اگر تشہد پانے کی امید ہو تو سنت فجر کو
پڑھے اسی قول پر مصنف (علامہ شرنبلالیؒ) اور علامہ شرنبلالیؒ نے
صاحب بحر کی اتباع میں اعتقاد کیا ہے لیکن "منہر فائق" میں اس قول کو
ضعیف کہا گیا ہے، پھر جب ایک رکعت کے پانے کی امید قوی ہو تو
سنت فجر کو نہ چھوڑے بلکہ مسجد کے دروازے کے پاس اگر پڑھنے کی جگہ
ہو پڑھ لے ورنہ چھوڑ دے کیونکہ مکروہ کا چھوڑنا فعل سنت سے مقدم
ہے۔

(۳)..... ملتی الابرج مع الانہر میں ہے:

"وَمَنْ خَافَ فَوْتَ الْفَجْرِ بِجَمَاعَةٍ أَنْ أَدَّى سُنَّتَهُ يَتْرُكُهَا" أَيْ
السُّنَّةَ (وَيَقْتَدِي) لِأَنَّ ثَوَابَ الْجَمَاعَةِ أَكْثَرُ مِنْ ثَوَابِ
السُّنَّةِ..... (وَأَنْ رَجَا إِفْرَاكَ رُكْعَةٍ مِنَ الْفَرَضِ مَعَ

لِإِمَامٍ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ) وَإِنْ لَمْ يُمْكِنْ صَلَّاهَا فِي السُّنَّةِ
إِذَا كَانَ الْإِمَامُ فِي الصَّيْفِ، وَبِالْعَكْسِ فِي الْعَكْسِ وَكُرْهٌ
خَلْفَ الصَّفِّ بِلَا خَانِلٍ وَأَشَدُّهَا كُرَاهَةً أَنْ يُصَلِّيَ فِي الصَّفِّ
مُخَالَفًا لِلْجَمَاعَةِ (وَيَقْتَدِي) بَعْدَ ذَلِكَ بِالْإِمَامِ. (مجمع الانہر
کتاب الصلاة باب ادا رکعہ الفریة، ج: ۱، ص: ۳۴۸)

جس شخص کو سنت فجر پڑھتے ہوئے جماعت کیساتھ نماز فجر کے فوت
ہونے کا خوف ہو تو وہ سنتیں چھوڑ دے اور امام کی اقتداء کرے کیونکہ
جماعت کی نماز کا ثواب سنت کے ثواب سے زیادہ ہے..... اور
اگر امام کیساتھ فرض نماز کی ایک رکعت ملے گی امید ہو تو پھر مسجد کے
دروازے کے پاس سنتیں پڑھ لے اور اگر وہاں پڑھنا ممکن نہ ہو تو مسجد
شعویٰ میں پڑھے جبکہ امام مسجد صیفی میں نماز پڑھا رہا ہو اور اسکے عکس
میں عکس کیساتھ، اور صف کے پیچھے بغیر حائل کے سنتیں پڑھنا مکروہ ہے
، اور سب سے زیادہ کراہت اس صورت میں ہے کہ صف میں شامل
ہو کر جماعت کی مخالفت میں سنتیں پڑھے، پھر اسکے بعد امام کی اقتداء
کرے۔

(۴)..... علامہ شامیؒ رد المحتار میں فرماتے ہیں:

"وَالْحَاصِلُ: أَنَّ السُّنَّةَ فِي سُنَّةِ الْفَجْرِ أَنْ يَأْتِيَ بِهَا فِي بَيْتِهِ،
وَالْأَفْأَنَ كَانَ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ مَكَانًا صَلَّاهَا فِيهِ وَالْأ
صَلَّاهَا فِي السُّنَّةِ أَوْ الصَّيْفِ إِنْ كَانَ لِلْمَسْجِدِ مَوْضِعَانِ،
وَالْأَفْخَلَفَ الصُّفُوفِ عِنْدَ سَرَايَةٍ، لَكِنْ فِيمَا إِذَا كَانَ

لِلْمَسْجِدِ مَوْضِعَانِ وَالْأَمَامُ فِي أَحَدِهِمَا، ذَكَرَ فِي الْمُسْجِدِ أَنَّهُ
قِيلَ لَا يَكْرَهُ لِعَدَمِ مُخَالَفَةِ الْقَوْمِ، وَقِيلَ يَكْرَهُ، لِأَنَّهُمَا كَمَا كَانَ
وَاحِدًا، قَالَ فَاذَا اخْتَلَفَ الْمَشَائِخُ فِيهِ فَلَا فَضْلَ أَنْ لَا يَفْعَلَ. قَالَ
فِي "النَّهْرِ": وَفِيهِ إِفَادَةٌ أَنَّهَا تَنْزِيهِيَّةٌ ۱۸۰. لَكِنْ فِي الْحَلِيقَةِ
قُلْتُ: وَعَدَمُ الْكَرَاهَةِ أَوْجَهُ، لِلْآثَارِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا. (رد
المحتار ج: ۲ ص: ۶۱۸)

اور حاصل یہ ہے کہ سنت فجر پڑھنے میں سنت طریقہ یہ ہے کہ سنتیں گھر
میں پڑھے ورنہ اگر مسجد کے دروازے کے پاس جگہ ہو تو وہاں پڑھے
لے اگر وہاں جگہ نہ ہو تو اگر مسجد کے دو حصہ ہیں تو مسجد شتوی یا صغی
میں پڑھے لے اور اگر یہ بھی نہ ہو تو مسجد کے اندر صف کے پیچھے کسی
ستون کی آڑ میں پڑھے لے اور یہ ساری تفصیل اس صورت میں ہے کہ
مسجد کے دو حصے ہوں اور امام کی ایک حصہ میں ہو، "محیط" میں ہے کہا
جاتا ہے کہ اس صورت میں سنتیں پڑھنا مکروہ نہیں ہے نمازیوں کیساتھ
عدم مخالفت کی وجہ سے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مکروہ ہے کیونکہ یہ ایک
ہی مکان ہے، فرمایا کہ جب مشائخ کا اس میں اختلاف ہے تو پھر
اسے چھوڑنا ہی بہتر ہے۔ "نہر" نامی کتاب میں فرمایا ہے کہ اس قول
میں یہ فائدہ بھی سامنے آیا کہ کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہے
لیکن "حلیہ" نامی کتاب میں ہے میں کہتا ہوں کہ عدم کراہت ہی
زیادہ بہتر ہے ان آثار کی بنا پر کہ جن کو ہم ذکر کر چکے ہیں۔

(۵)..... علامہ رحمہ اللہ المسبوط میں فرماتے ہیں:

"قَالَ (وَإِذَا أَخَذَ الْمُؤَذِّنُ فِي الْإِقَامَةِ كَرِهْتُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَوَلَّعَ
لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا
الْمُكْتَنِبَةُ، إِلَّا رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَإِنِّي لَمْ أَكْرَهُهُمَا) وَكَذَلِكَ إِذَا
انْتَهَى إِلَى الْمَسْجِدِ وَقَدْ افْتَتَحَ الْقَوْمَ صَلَاةَ الْفَجْرِ يَأْتِي
بِرَكَعَتِي الْفَجْرِ إِنْ رَجَا أَنْ يُدْرِكَ مَعَ الْإِمَامِ رَكَعَةً فِي
الْجَمَاعَةِ..... وَإِنْ خَافَ قُوتَ الْجَمَاعَةِ دَخَلَ مَعَ
الْقَوْمِ، لِأَنَّ إِدَاءَ الصَّلَاةِ بِالْجَمَاعَةِ مِنْ سُنَنِ الْهَدْيِ (المبسوط
كتاب الصلاة، الفصل الثاني القنوت في
الوقت، ج: ۱، ص: ۸۷)

فرمایا کہ (جب مؤذن اقامت شروع کر دیں تو میں رسول اللہ ﷺ
کے اس قول کی وجہ سے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جب فرض نماز
کی جماعت کھڑی ہو جائے تو سوائے فرض کے اور کوئی نماز نہیں ہے
"میں مکروہ سمجھتا ہوں کہ کوئی شخص سنن ووافل میں مشغول ہو جائے
سوائے سنت فجر کے کہ میں انہیں پڑھنا مکروہ نہیں جانتا اور اسی طرح
جب کوئی شخص ایسے وقت مسجد پہنچے کہ لوگ امام کیساتھ فرض نماز میں
مشغول ہو چکے ہوں وہ سنت فجر پڑھے گا جبکہ اسے امام کے ساتھ ایک
رکعت پانے کی قوی امید ہو..... اور اگر اسے جماعت کے فوت ہونے
کا خوف ہو تو پھر فرض نماز میں لوگوں کیساتھ شامل ہو جائے کیونکہ
جماعت کیساتھ نماز پڑھنا سنن ہدیٰ کی میں ہے۔

(۶)..... عین شریعہ ہدایہ میں ہے:

”وَأَمَّا أَنَّهُ يُصَلِّي عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ فَإِنَّهُ لَوْ صَلَّاهُمَا فِي الْمَسْجِدِ كَانَ مُتَّفَقًا عَلَيْهِ عِنْدَ اشْتِغَالِ الْإِمَامِ بِالْفَرِيضَةِ وَ هُوَ مَكْرُوهٌ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ مَوْضِعٌ لِلصَّلَاةِ يُصَلِّيَهُمَا فِي الْمَسْجِدِ خَلْفَ سَرَايَةٍ مِنْ سَوَارَى الْمَسْجِدِ، وَأَشَدُّهَا كَرَاهَةً أَنْ يُصَلِّيَهُمَا مُخَالَطًا لِلصَّفِّ وَ مُخَالَفًا لِلْإِمَامِ وَالْجَمَاعَةِ..... الخ (العناية شرح الهداية، باب اِداراك الفريضة، ج: ۱، ص: ۲۵۰)

(کوئی شخص اگر ایسے وقت مسجد پہنچا کہ لوگ نماز فجر میں مشغول ہو چکے ہوں تو ایسی صورت میں مسجد آنے والا شخص) مسجد کے دروازے کے پاس سنتیں پڑھے گا کیونکہ ایسی حالت میں اگر وہ مسجد میں فجر کی سنتیں پڑھے گا تو یہ فرض نماز کے وقت سنتوں میں مشغول ہوگا اور یہ مکروہ ہے، اگر مسجد کے دروازے کے پاس سنتیں پڑھنے کی جگہ نہ ہو تو پھر وہ مسجد میں کسی ستون کی آڑ میں سنتیں پڑھے گا، اور سب سے زیادہ کراہت ایسی صورت میں ہے کہ سنتیں فرض نماز کی صفوں میں مل کر پڑھی جائیں اور امام اور جماعت کی مخالفت میں پڑھی جائیں۔

باب چہارم

نماز فجر کے قیام کے وقت مسجد میں

سنت فجر پڑھنے کا حکم

فقہاء عصر کے فتاویٰ کی روشنی میں

پہلا فتویٰ:

”فتیہ العصر قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی“

ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

جب تکبیر نماز فرض فجر کی ہوگئی اور امام نے فرض نماز شروع کر دی تو سنت فجر کی صف کے پاس پڑھنا تو سب کے نزدیک مکروہ تحریمہ ہے مگر صف سے دور جہاں پردہ ہو امام و جماعت سے دوسرے مکان میں اگر ایک رکعت نماز کی امام کے ساتھ مل سکے تو سنت پڑھ کر پھر شریک جماعت کا ہو جاوے ورنہ سنت کو ترک کر دے۔ جماعت میں شریک ہو جاوے اور پھر سنت کو بعد طلوع آفتاب کے پڑھ لیوے بہتر ہے ورنہ کچھ حرج نہیں۔ یہ مذہب امام ابوحنیفہؒ کا ہے اور قبل طلوع آفتاب کے بعد فرض کے سنت کا پڑھنا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مکروہ تحریمہ ہے..... الخ (فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الصلوٰۃ، ص: ۲۵۸)

دوسرا فتویٰ:

”دمفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ دہلوی“

ایک سوال کے جواب میں رقمطراز ہیں:

فجر کی سنتیں جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد علیحدہ مقام میں جا کر پڑھی جائیں اور علیحدہ کوئی جگہ

”مفتی اعظم حضرت مولانا عزیز الرحمن عثمانی“

ایک سوال کے جواب میں رقمطراز ہیں:

یہ صحیح ہے کہ اگر فرض جماعت فجر کی ایک رکعت بلکہ عند الحنفیین تشہد بھی مل سکے تو علیحدہ ہو کر سنتیں ادا کر کے پھر شامل جماعت ہو جاوے و کذا فی الدر المختار والاشامی اور جو لوگ ایسا کہتے ہیں کہ فجر کے فرضوں کی جماعت شروع ہونے کے بعد مطلقاً سنتیں صبح کی پڑھنی حرام ہیں وہ حنفی نہیں ہیں اور ان کو مذہبی حنفی کی خبر نہیں ہے۔ حنفیہ کا یہی مذہب ہے کہ سنتیں پڑھ کر شامل جماعت ہو کر حتی الوسع جماعت سے علیحدہ ہو کر پڑھے و التفصیل فی کتب الفقہ۔

ایک سوال میں آپ سے پوچھا گیا کہ صبح کی نماز میں امام کی قراۃ کی آواز سنائی دے رہی ہو تو سنتیں کیونکر پڑھی جائیں تو جواب میں فرمایا کہ:

آواز آنے نہ آنے کی قید نہیں ہے صرف مکان علیحدہ ہونا چاہیے۔

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوٰۃ، ج: ۴، ص: ۱۵۵/۱۵۷)

پانچواں فتویٰ:

”محدث کبیر فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی محمد رفیع“

ایک سوال کے جواب میں رقمطراز ہیں:

فقیہ کرام نے مسجد میں سنت فجر کو (جماعت کے قیام کے دوران) مکروہ لکھا ہے مگر یہ نہیں لکھا ہے کہ سنت نہ پڑھے بلکہ یہ لکھا ہے کہ جب حائل وغیرہ ہو تو پڑھے معلوم ہوا یہ احوان المسلمین ہے اور یہ نسبت ترک (اور غلطی) کے فضل ہے۔

چھٹا فتویٰ:

نہ ہو تو جماعت میں شریک ہو جانا چاہئے اور جماعت کے بعد آفتاب نکلنے سے پہلے نہیں پڑھنا چاہئے آفتاب نکلنے کے بعد پڑھ لی جائیں تو بہتر ہے۔

ایک دوسرے سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

فجر کی جماعت شروع ہو جانے کے بعد کسی علیحدہ جگہ میں سنتیں ادا کرنے کا اتنا موقع مل جائے کہ سنت ادا کر کے فرض ایک رکعت مل سکے گی تو سنتیں ادا کر کے جماعت میں شریک ہو اور اگر کوئی علیحدہ جگہ میسر نہ ہو یا ایک رکعت فرض ملنے کی امید نہ ہو تو جماعت میں شریک ہو جائے اور جماعت کے بعد سورج نکلنے سے پہلے نہ پڑھے سورج نکلنے کے بعد چاہے تو پڑھے۔

(کفایت المفتی، کتاب الصلوٰۃ، ج: ۳، ص: ۳۱۰/۳۱۱)

تیسرا فتویٰ:

”حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی“

آپ سے کسی نے نماز فجر کے اقامت کے وقت سنتیں پڑھنے کے متعلق پوچھا تو جواب میں فرمایا کہ: ایسی حالت میں اگر مسجد کے دوسرے ہوں تو امام جس درجہ میں ہو تو یہ شخص دوسرے درجہ میں ادا کرے اور اگر ایسا موقع بھی نہ ہو تو کسی علیحدہ جگہ میں جس قدر دوری صف سے ممکن ہو وہاں پڑھے۔ الخ

ایک دوسرے سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

ہم حنفیہ کا مذہب یہی ہے کہ اگر فرض ملنے کی توقع ہو تو سنتیں نہ چھوڑے۔ الخ
(امداد الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب النوافل، ج: ۲، ص: ۳۶۵)

چوتھا فتویٰ:

”فقہ العصر حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہیدؒ“

ایک سوال کے جواب میں رقمطراز ہیں:

فقہ حنفی کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر جماعت کی دوسری رکعت (بلکہ تشہد بھی) مل جائے کی توقع ہو تو کسی الگ جگہ پر فجر کی سنتیں پہلے ادا کرے، جب جماعت میں شریک ہو، ورنہ جماعت میں شریک ہو جائے اور سنتیں سورج نکلنے کے بعد اشراق کے وقت پڑھے فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے تک نفل نماز ممنوع ہے، البتہ قضاء نمازیں، سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ جائزہ ہے۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل، ج: ۲، ص: ۴۷۵، قدیم)

ساتھواں فتویٰ:

”شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی“

حضرت سنت فجر عند الاقامت کے متعلق ایک استفتاء کے جواب میں رقمطراز ہیں:

فجر کی سنتوں کے بارے میں سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ گھر میں ادا کر کے مسجد جائیں۔ اور اگر گھر میں پڑھے بغیر مسجد پہنچ جائیں تو جب تک جماعت کی رکعت، بلکہ تشہد مل سکتا ہو، فجر کی سنتیں دور ہٹ کر کسی مقام پر پڑھ لینا جائز ہے خواہ جماعت شروع ہو چکی ہو، لیکن اگر کوئی شخص جماعت میں شریک ہو گیا تو پھر امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق تہا سنتوں کی قضاء نہیں ہے۔ (فتاویٰ عثمانی، ج: ۱، ص: ۴۳۱)

”باب پنجم“

نماز فجر کے بعد فجر کی سنتیں و دیگر نوافل

پڑھنے کی ممانعت

احادیث مبارکہ کی روشنی میں

پہلی حدیث:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَعَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ. أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين، باب الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها، ج: ۶، ص: ۹۰، رقم الحديث: [۱۸۷۰]، أخرجه البخاری، كتاب مواقيت الصلاة، باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس، ج: ۱، ص: ۲۱۱.

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز عصر کے بعد غروب شمس تک نماز (نوافل اور سنتیں) پڑھنے سے منع فرمایا ہے، اور اسی طرح نماز فجر کے بعد بھی طلوع شمس تک نماز (نوافل اور سنتیں) پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

دوسری حدیث:

”وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: ”سَمِعْتُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمْ غُزَيْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ أَحْبَبَهُمْ إِلَيَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ. (أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ: كِتَابُ صَلَاةِ الْمَسَافِرِينَ، بَابُ الْأَوْقَاتِ الَّتِي نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ فِيهَا، ج: ٦، ص: ٩٠، رَقْمُ الْحَدِيثِ: [١٨٤١]، وَابْنُ خَرَّازٍ، كِتَابُ مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ، بَابُ: الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ، ج: ١، ص: ٢١٢).

ترجمہ:

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ: ”میں نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے کئی صحابہ سے سنا ہے جن میں عمر بن خطابؓ بھی شامل ہیں جو کہ اُن سب میں مجھ کو زیادہ محبوب ہیں، انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک، اور نماز عصر کے بعد غروب شمس تک نماز پڑھنے سے منع کیا ہے۔

تقریر:

امام اعظم امام ابوحنیفہؒ نے اس حدیث سے یہ استدلال فرمایا ہے کہ طلوع فجر کے بعد طلوع شمس تک اور نماز عصر کے بعد غروب شمس تک نوافل وغیرہ پڑھنا منع ہے یعنی مکروہ تحریمی ہے، اور یہی قول حسن بصریؒ، سعید بن المسیبؒ، علاء بن زیادؒ، حمید بن عبد الرحمنؒ سے بھی منقول ہے اور امام بخاریؒ

نے فرمایا کہ وہ ان اوقات میں نوافل پڑھنے کو مکروہ جانتے تھے اور یہی مذہب صحابہؓ کی ایک جماعت کا بھی ہے ابن ابی اٹالؒ نے فرمایا ہے کہ ان اوقات میں نوافل پڑھنے کی ممانعت میں متواتر احادیث وارد ہوئی ہیں اور اس سے بڑھ کر یہ کہ حضرت عمرؓ نماز عصر کے بعد نوافل پڑھنے والوں کو صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں مارا کرتے تھے اور ان پر کسی صحابی نے تکلیف نہیں فرمائی یعنی ان کو منع نہیں کیا پس یہ اس بات کی دلیل ہے کہ نماز عصر کے بعد رسول اللہ ﷺ سے جو نوافل پڑھنا ثابت ہے وہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہے آپ ﷺ کے علاوہ کسی اور کو اس کی اجازت نہیں ہے۔ ہاں طلوع فجر کے بعد صرف اور صرف سنت فجر پڑھنے کی اجازت ہے اس کے علاوہ اور کسی قسم کے نوافل میں مشغول ہونا مکروہ تحریمی ہے۔

تیسری حدیث:

”وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”لَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ، وَلَا بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ“. أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ: كِتَابُ صَلَاةِ الْمَسَافِرِينَ، بَابُ الْأَوْقَاتِ الَّتِي نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ فِيهَا، ج: ٦، ص: ٩٠، رَقْمُ الْحَدِيثِ: [١٨٤٢]، أَخْرَجَهُ ابْنُ خَرَّازٍ، كِتَابُ مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ، بَابُ لَا يَتَحَرَى الصَّلَاةَ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ، ج: ١، ص: ٢١٢، رَقْمُ: [٥٦١]

ترجمہ:

حضرت ابو سعید خدریؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ

ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”عصر کی نماز کے بعد غروب شمس تک، اور فجر کی نماز کے بعد طلوع آفتاب تک کوئی نماز نہ پڑھے۔“

تشریح:

اس حدیث کے معنی میں محدثین کا اختلاف ہے بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ”الاصولة“ میں کلمہ الافی جنس کیلئے ہے چکا معنی یہ ہے کہ نماز فجر کے بعد کسی قسم کی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے نہ فرض نہ نفل اور نہ ہی سنت۔ اور بعض دوسرے محدثین فرماتے ہیں کہ حدیث میں نفی نبی کے معنی میں ہے چکا مطلب یہ ہے کہ نماز فجر کے بعد نماز نہ پڑھو پھر اس بات میں بھی اختلاف ہے کہ یہ نفی تحریم کیلئے ہے کہ نماز فجر کے بعد نماز پڑھنا حرام ہے یا یہ نفی کراہت کیلئے ہے کہ نماز فجر کے بعد نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ نفی یعنی منع کراہت کیلئے ہے اور ہمارے اصحاب یعنی احناف کا مذہب یہ ہے کہ حدیث میں نفی نبی کے معنی میں ہے اور نماز فجر اور عصر کے بعد ہمارے نزدیک قضاء نمازیں، سجدہ تلاوت، نمازہ جنازہ وغیرہ پڑھ سکتے ہیں نوافل اور سنتیں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔

علامہ یوسف بنوریؒ اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں:

حدیث ”لا صلاة بعد الصبح..... الخ“ علامہ طحاویؒ اور ابن بطالؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث متواتر ہے، اور متاخرین میں سے علامہ مناویؒ نے جیسا کہ ”فتح الملهم“ میں اس کے تواتر کا دعویٰ کیا گیا ہے امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ (ان اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت میں رسول اللہ سے متواتر احادیث پہنچی ہیں۔) (معارف السنن، ج: ۲، ص: ۱۲۱)

پوشی حدیث:

”وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَمْ يُصَلِّ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ فَلْيَصْلِيَهُمَا بَعْدَ مَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ. (أخرجه الرمذی، ابواب الصلاة، باب ماجاء فی اعادتهما بعد طلوع الشمس ج: ۲، ص: ۲۸۷)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”جس نے سنت فجر (نماز فجر سے پہلے) نہ پڑھی ہو تو طلوع آفتاب کے بعد پڑھ لے۔“

تشریح:

اس حدیث میں اس بات کی دلالت موجود ہے کہ آپ ﷺ سے اگر دو رکعتیں سنت کی رہ جائیں تو اسے طلوع آفتاب کے بعد پڑھ لیتے تھے، اور یہ بات مخفی نہیں ہے کہ نماز کو وقت سے مؤخر کر کے پڑھنا مکروہ ہے تو اگر فجر کی نماز سے لیکر طلوع آفتاب تک ان دو رکعتوں کا وقت ہوتا تو آپ ﷺ مؤخر کر کے پڑھنے کا حکم نہ فرماتے۔ (اعلاء السنن، ج: ۷، ص: ۱۱۶)

پانچویں حدیث:

وَعَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ صَلَّى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ بَعْدَ مَا أَضْحَى. (أخرجه ابن أبي شيبة: كتاب الصلاة، باب في ركعتي الفجر إذا فاتته، ج: ۲، ص: ۵۹)

ترجمہ:

حضرت نافعؓ نے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ وہ سنت فجر طلوع آفتاب کے بعد پڑھتے تھے۔

چھٹی حدیث:

”وَعَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، أَخْبِرْنِي عَنِ الصَّلَاةِ، قَالَ: ”صَلِّ صَلَاةَ الصُّبْحِ، ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَتَرْتَفِعَ، فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكَفَّارُ، ثُمَّ صَلِّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مُحْضَرَةٌ، حَتَّى يَسْتَقِيلَ الظُّلُ بِالْمُحْجِ، ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ حِينَئِذٍ تُمْسِرُ جَهَنَّمَ، فَإِذَا أَقْبَلَ الْفَيْءُ فَصَلِّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مُحْضَرَةٌ، حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ، ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ فَإِنَّهَا، تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكَفَّارُ“۔ (رواه أحمد ومسلم وآخرون، اثار

السنن، ص: ۲۷۱)۔ آخر جہ مسلم کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها، ج: ۱، ص: ۵۲۷، دار احياء التراث

ترجمہ:

حضرت عمر بن عبد الرحمنؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا ”یا نبی اللہ! اے اللہ کے نبی ﷺ مجھے نماز کے (وقت) کے بارے میں

بتا دیجئے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”صبح کی نماز پڑھ کر پھر نماز پڑھنے سے رک جاؤ یہاں تک کہ سورج طلوع ہو کر خوب بلند و روشن ہو جائے، کیونکہ سورج شیطان کے سیٹلوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے، اور اس وقت کفار اسکو سجدہ کرتے ہیں، پھر (سورج کے خوب روشن ہونے) کے بعد نماز پڑھو کیونکہ اس وقت کے نماز میں ملائکہ حاضر ہوتے ہیں اور نماز (مقبولیت اور رحمت کے حصول کے زیادہ قریب ہوتی ہے) یہاں تک کہ سایہ نیزہ کے برابر گھٹ جائے (یعنی مشرق و مغرب کی طرف مائل نہ رہے)، پھر نماز پڑھنے سے رک جاؤ کیونکہ اس وقت جھنم خوب دھکائی جاتی ہے، پس جب سایہ مشرق کی طرف نمودار ہو جائے، تو پھر نماز پڑھو کیونکہ اس وقت ملائکہ حاضر ہوتے ہیں یہاں تک کہ عصر کی نماز پڑھ لو، پھر نماز پڑھنے سے رک جاؤ یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے، کیونکہ سورج شیطان کے سیٹلوں کے درمیان غروب ہوتا ہے، اور اس وقت کفار اسکو سجدہ کرتے ہیں“

تفسیر:

اس حدیث شریف میں اوقات کمرہ بہ میں نماز نہ پڑھنے کی وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ ان اوقات میں شیطان کی عبادت کی جاتی ہے تو اسکی مشابہت سے منع کیا گیا ہے، اس حدیث میں ہے کہ سورج شیطان کے سیٹلوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اسکا مطلب بیان کرنے کیلئے امام نوویؒ نے کئی توجیہات پیش کی ہیں، جو کہ مندرجہ ذیل ہیں:

شیطان کے سیٹلوں سے مراد شیطان کا لشکر اور اسکے اتباع کرنے والے ہیں۔ اس سے مراد

شیطان کی قوت، غلبہ اور اس کا فساد و انتشار ہے۔ سنگول سے مراد شیطان کے سر کے دونوں کونے ہیں اور یہ اپنے ظاہر پر اور قوی ہے۔ اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ شیطان ان اوقات میں اپنا سر سورج کے قریب کر دیتا ہے تاکہ سورج کو سجود کرنے والے کفار کو گویا کہ اسکو سجود کر رہے ہیں اور اس وقت شیطان اور اس کی اولاد کا تسلط ظاہر ہوتا ہے تاکہ یہ نمازیوں کے نماز میں التباس ڈال دے تو اسی وجہ سے ان اوقات میں نماز پڑھنے کو اس التباس سے بچنے کے لئے منع کیا گیا ہے جیسا کہ ان جگہوں پر نماز پڑھنے کو ممنوع کر دیا گیا ہے جو جگہ شیطاں کے ٹھکانے ہوتے ہیں۔ (شرح مسلم نووی، ج: ۶، ص: ۱۱۴)

”خلاصہ باب“

علامہ عینیؒ فرماتے ہیں:

امام ابو حنیفہؒ نے ان احادیث سے یہ استنباط کیا ہے کہ نماز فجر کے بعد نوافل (جنہیں سنت فجر بھی داخل ہے) پڑھنا مکروہ (تحریمی) ہے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے، اور اسی طرح عصر کی نماز کے بعد بھی (نوافل پڑھنا مکروہ ہے) یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے، اور یہی قول حسن بصریؒ، سعید بن مسیبؒ، علاء بن زیادؒ، حمید بن عبد الرحمنؒ سے منقول ہے اور امام حنفیؒ نے فرمایا کہ وہ (ان اوقات میں نوافل پڑھنے کو) مکروہ سمجھتے تھے، اور اسی طرح صحابہؓ کی جماعت سے بھی منقول ہے، ابن بطلان نے فرمایا ہے کہ ان اوقات (نماز فجر اور عصر کے بعد) نوافل پڑھنے کی ممانعت میں رسول اللہ ﷺ سے متواتر احادیث منقول ہیں، اور عمرؓ کو اس شخص کو صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں مارتے تھے جو شخص نماز عصر کے بعد نوافل پڑھتا اور کسی نے بھی آپؐ پر نکیر نہیں فرمائی پس اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ رسول اللہ کا نماز عصر کے بعد نوافل پڑھنا آپ ﷺ کی خصوصیت تھی امت کو اس کی اجازت نہیں ہے، اور اسکو مندرجہ ذیل صحابہ کرامؓ بھی

مکروہ جانتے تھے۔

علی بن ابی طالبؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، ابو ہریرہؓ، عمرہ بن حنظلؓ، زید بن ثابتؓ، سلمہ بن عمروؓ، کعب بن مرہؓ، ابوامامہؓ، عمر بن عبسہؓ، عائشہ صدیقہؓ، حنا بن حنظلؓ، جبکا نام عبدالرحمن بن عسیلہؓ ہے، عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن عمروؓ، وغیر ذلک۔

نوافل اہل تشیع میں ہے کہ حدیث نے ایک شخص کو عصر کے بعد نفل پڑھتے ہوئے دیکھا تو اسے منع کیا اس شخص نے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ مجھے نفل پڑھنے پر عذاب دیگا؟ حدیث نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تجھے ظافرت سنت کرنے پر عذاب دیگا۔

علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ جب دو حدیثیں آپس میں ایک چیز کی حرمت و اباحت میں متعارض ہوں تو ترجیح حرمت کے پہلو کو ہوگی۔ علامہ عینیؒ کی عبارت مندرجہ ذیل ہے:

”اِسْتَقْرَبَ الْمَاعِذَةُ اَنَّ الْمَسِيحَ وَ الْحَاطِرَ اِذَا تَعَارَضَا جُعِلَ

الْحَاطِرُ مُسْتَأْخَرًا. عمدة القاری، ج: ۵، ص: ۷۸، معارف

السنن، ج: ۲، ص: ۱۲۱.

یہی بات علامہ حلیؒ نے کبیری میں لکھی ہے وہ فرماتے ہیں:

”اَنَّ الْمُحَرَّمَ مُقَدَّمٌ عَلَى الْمَسِيحِ عِنْدَ التَّعَارُضِ“ غنیۃ المصنوع

شرح منیۃ المصلي المعروف بحلی کبیری، ص: ۲۰۹.

تعارض کے وقت محرم مسیح پر مقدم ہوگا۔

پس اسی قاعدہ کی بنیاد پر علماء احناف حرمت کے پہلو کو از روئے احتیاط ترجیح دیتے ہیں اور سنت فجر پڑھنے سے ان اوقات میں منع کرتے ہیں، راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ فقہاء احناف کا ایک دوسرا قاعدہ ہے کہ دفع مضرت جلب منفعت پر مقدم ہوتی ہے، سنت فجر پڑھنے میں نفع تو ہے کہ

ثواب ملتا ہے، لیکن اگر یہی سنت اوقات مکروہہ میں پڑھیں جائیں تو پھر نقصان ہی ہے کہ کراہت تحریمی کا ارتکاب لازم آتا ہے تو اس لحاظ سے نفع کے حصول سے نقصان کا دفع کرنا اولیٰ ہوگا، اور یہ بھی عوام کے نزدیک ہے کہ سنتیں پڑھنے میں ان اوقات میں ثواب سمجھتے ہیں۔ ورنہ اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنے میں تو نفع ہے بھی نہیں کراہت ہی کراہت ہے سنت فجر کا ثواب تو اول وقت میں پڑھنے ہی سے ملے گا، اور زوال سے پہلے فرض کیساتھ اگر قضاء ہوگئی ہونہ کہ اوقات مکروہہ میں پڑھنے سے۔

اور بعض فقہاء کرام سے جو یہ منقول ہیں کہ عوام کو مکروہہ اوقات میں نماز پڑھنے سے منع نہیں کیا جائے گا تو اس کا تعلق فرائض کیساتھ ہے کہ فرائض پڑھنے سے ان کو منع نہیں کیا جائیگا کیونکہ پھر وہ سستی کی وجہ سے نماز پڑھنا چھوڑ دیتے ہیں جو کہ بڑی مصیبت ہے اور مکروہہ وقت میں نماز پڑھنا چھوٹی مصیبت ہے پس اہل بیتین پر عمل کیا جائے گا۔ واللہ اعلم بالصواب

”باب ششم“

نماز فجر کے بعد سنت فجر و دیگر نوافل پڑھنے کا

علم

فقہاء احناف کی نظر میں

(۱)..... شیخ حسن بن عمار بن علی شرنبلالی مراقی الفلاح میں فرماتے ہیں:
 ”(و) يَكْرَهُ التَّنْفُلُ (بَعْدَ صَلَاتِهِ) أَيُ فَرَضِ الصُّبْحِ (و) يَكْرَهُ التَّنْفُلُ (بَعْدَ صَلَاتِهِ) فَرَضِ (الْعَصْرِ) وَإِنْ لَمْ تَتَّعَيَّرِ الشَّمْسُ..... الخ وقال الطَّحْطَاوِيُّ عَلَى حَاشِيَتِهَا: ”قَوْلُهُ (بَعْدَ صَلَاتِهِ) أَيُ فَرَضِ الصُّبْحِ وَلَوْ سُنَّةً سَوَاءٌ تَرَكَهَا بَعْدَ أَوْ يَدُونَهُ.“

اور مکروہہ ہے نفل پڑھنا اسکے نماز کے بعد یعنی صبح کے فرض کے بعد اور اسی طرح مکروہہ ہے نفل پڑھنا نماز عصر کے فرض کے بعد اگرچہ آفتاب میں تغیر نہ ہوا ہو..... اور علامہ طحطاویؒ نے اسکے حاشیہ پر لکھا ہے کہ مصنف کا یہ قول کہ صبح کی فرض کے بعد (یعنی صبح کی فرض کے بعد نوافل پڑھنا مکروہہ ہے) اگرچہ سنت فجر کیوں نہ ہو برابر ہے کہ عذر کی وجہ سے چھوٹ گئی ہو یا بغیر عذر کے۔ (حاشیہ طحطاوی علی مراقی

الفلاح، ص: ۱۸۸)

(۲)..... علامہ شہاب ابراہیم حلیؒ مدظلہ العالی شرح منیۃ المصلیٰ میں فرماتے ہیں:

(وَهُمَا) اى الْوَقْتَانِ الْمَذْكُورَانِ وَمَا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ اِلَى اَنْ تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ) فَانَّهُ يَكْفُرُ فِي هَذَا الْوَقْتُ النَّوَافِلُ كُلُّهَا (الْاِسْنَةُ الْفَجْرِي لِمَا رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ لَا يُصَلِّيُ اِلَّا رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ..... الخ) وَمَا بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ اِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ..... الخ

اور وہ دو مکروہ اوقات جنکا ذکر ہو چکا ہے (کہ ان اوقات میں صرف نوافل پڑھنا ممنوع ہے) وہ طلوع فجر سے لیکر طلوع شمس تک کا وقت ہے) کہ اس وقت تمام نوافل کا پڑھنا مکروہ ہے (سوائے سنت فجر کے) کیونکہ امام مسلم نے حضرت حفصہؓ کی روایت بیان کی ہے انہوں نے فرمایا کہ جب صحیح صادق نکل آتی تو رسول اللہ ﷺ صرف دو ٹھکی سی رکعتیں پڑھ لیتے تھے۔ (اور نماز عصر کے بعد غروب شمس تک)..... الخ (غنیۃ المبتلی ص: ۲۰۹)

(۳)..... علامہ ابن حجر المراقیؒ میں تحریر فرماتے ہیں:

"قَوْلُهُ (وَعَنِ النَّفْلِ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَالْعَصْرِ لَا عَنْ قَضَاءٍ فَائِةٍ وَسَبْعَةِ تَلَاوُةٍ وَصَلَاةِ جَنَازَةٍ) اِىْ مُنْعٍ عَنِ النَّفْلِ فِي هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ قَصْدُ لَا عَنْ غَيْرِهِ..... الخ

اور ماتن کا یہ کہنا (اور منع کیا گیا ہے نماز فجر اور عصر کے بعد نوافل پڑھنے سے نہ کہ فوت شدہ نمازوں کی قضاء سے اور سجدہ تلاوت سے اور نماز جنازہ سے) یعنی ان دو وقتوں میں صرف نوافل وغیرہ سے قصداً

منع کیا گیا ہے نہ کہ دیگر نمازوں (یعنی فرائض، سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ وغیرہ سے۔ (بحر الرائق، ج: ۱، ص: ۲۳۷، رشیدیہ)

(۴)..... علامہ سرحدیؒ اہلسوطیہ میں اوقات مکروہ کا نام کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

"وَوَقْتَانِ آخِرَانِ مَا بَعْدَ الْعَصْرِ قَبْلَ تَغْيِيرِ الشَّمْسِ وَمَا بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ) فَانَّهُ لَا يُصَلِّيُ فِيهِمَا شَيْءٌ مِنَ النَّوَافِلِ..... وَلَكِنْ يُجُوزُ اِدَاءُ الْفَرِيضَةِ فِي هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ وَكَذَلِكَ الصَّلَاةُ عَلَى الْجَنَازَةِ وَسَبْجَةُ التَّلَاوَةِ وَانَّمَا الشَّيْءُ عَنِ الطَّلُوعَاتِ خَاصَّةً،..... الخ. (المبسوط لسرخسی، ج: ۱، ص: ۱۴۱، دار التکبب العلمیہ)

اور دو اور مکروہ اوقات میں سے نماز عصر کے بعد تغیر شمس سے پہلے کا وقت اور نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے کا وقت ہے) پس ان اوقات میں نوافل میں سے کوئی بھی نماز نہیں پڑھی جائے گی..... لیکن ان دو وقتوں میں فرائض کا اداء کرنا جائز ہے اور اسی طرح نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت بھی جائز ہے اور ممانعت نوافل (وسننوں وغیرہ) کیساتھ خاص ہے۔

(۵)..... علامہ میدانیؒ الباب فی شرح الکتاب میں فرماتے ہیں:

"(وَيَكْفُرُهُ اَنْ يَنْتَقِلَ) قَصْدُ اَنْ لَوْ لَهَا سَبَبٌ (بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ) وَتَرْتَفِعَ (وَبَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ) وَلَوْ لَمْ تَتَغَيَّرِ الشَّمْسُ (حَتَّى تَغْرُبَ)..... الخ) (اللباب فی شرح الکتاب ج: ۱، ص: ۲۴۳، دار الکتاب العربی)

”باب ہفتم“

نماز فجر کے بعد سنت فجر و دیگر نوافل کے پڑھنے کا

حکم

فقہاء عصر کے فتاویٰ کی روشنی میں

پہلا فتویٰ:

”فقہ العصر قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ“

ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

اور قبل طلوع آفتاب کے بعد فرض کے سنت کا پڑھنا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مکروہ تحریمہ ہے اور بعض دیگر ائمہ کے نزدیک جائز ہے۔ فقط (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۲۵۸)

دوسرا فتویٰ:

”مفتی اعظم حضرت مولانا محمد کفایت اللہ دہلویؒ“

ایک استفتاء کے جواب میں لکھا ہے:

فجر کے بعد طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نفل نماز مکروہ ہے قضا فرض اور واجب نماز کی جائز ہے۔

ایک دوسرے سوال کے جواب میں لکھا ہے:

فجر کی نماز کے بعد کوئی نماز اس وقت نہ پڑھی جائے۔ آفتاب نکلنے کے بعد جب اونچا ہو جائے تو پڑھے۔ (کفایت المفتی، ج: ۳، ص: ۶۵/۶۹)

اور مکروہ ہے قصد نوافل پڑھنا اگرچہ اس کا کوئی سبب بھی ہو نماز فجر کے

بعد یہاں تک سورج طلوع ہو کر خوب روشن ہو جائے اور اسی طرح

نوافل پڑھنا مکروہ ہے نماز عصر کے بعد اگرچہ سورج میں زردی نہ آئی

ہو یہاں تک سورج غروب ہو جائے۔

فائدہ:

اس سے پہلے آپ حضرات ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ فقہاء جب مطلقاً نفل کا لفظ استعمال کرتے ہیں تو وہ سنتوں کو بھی شامل ہوتا ہے کیونکہ نفل کا لفظ عام ہے یعنی نفل بول کر سنت مراد لئے جاسکتے ہیں لیکن سنت بول کر نفل مراد نہیں لئے جاسکتے۔

تیسرا فتویٰ:

”مفتی اعظم حضرت مولانا عزیز الرحمن عثمانی“

ایک سوال کے جواب میں لکھا ہے:

صبح صادق کے بعد کوئی نفل سوائے سنت فجر کے یا قضاء کے درست نہیں ہے اور بعد نماز فجر کے سنت صبح بھی جائز نہیں اور نہ کوئی نفل سوائے قضاء کے پڑھنا اس وقت درست ہے درمختار میں ہے و کہ نفل النحر و لوسۃ النحر بعد صلوة فجر و صلوة عصر الخ ولا یکرہ قضاء فائتہ ولو تراخ الخ اور اس کراہت سے کراہت تحریمی مراد ہے..... الخ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، ج: ۲، ص: ۵۶)

چوتھا فتویٰ:

”فقیر العصر حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم لاچپوری“

ایک استفتاء کے جواب میں لکھا ہے:

فجر کی سنت فجر کی نماز کے بعد پڑھنا سخت مکروہ ہے..... (مراقی الفلاح کی عبارت پیش کرنے کے بعد فرماتے ہیں)

اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ صبح کی نماز کے بعد نفل نماز مکروہ ہے اگرچہ فجر کی سنت ہو اور عصر کی نماز کے بعد بھی نفل نماز مکروہ ہے اگرچہ آفتاب میں تغیر پیدا نہ ہوا و حدیث میں ہے حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا عصر کی نماز کے بعد آفتاب غروب ہونے تک کوئی نماز نہیں ہے اور فجر کی نماز کے بعد آفتاب طلوع ہونے تک کوئی نماز نہیں بخاری و مسلم نے اس کو راویت کیا ہے..... الخ (فتاویٰ رحیمیہ، ج: ۳، ص: ۸۷/۸۸)

پانچواں فتویٰ:

”فقیر العصر حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہیدؒ“

ایک سوال کے جواب میں لکھا ہے:

نماز فجر کے بعد سورج نکلنے تک نفل پڑھنا درست نہیں، قضاء نماز، سجدہ تلاوت، اور نماز جنازہ جائز ہے، پس فجر کی نماز سے لے کر سورج نکلنے تک کا وقت تو مکروہ نہیں، البتہ اس وقت نفل نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ جب سورج کا کنارہ طلوع ہو جائے اس وقت سے لے کر سورج کی ردی ختم ہونے تک کا وقت (قریباً پندرہ بیس منٹ) مکروہ ہے اس میں فرض، نفل، سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ سب منع ہیں۔ ہاں قرآن کریم کی تلاوت، ذکر و تسبیح، درود شریف اس وقت بھی جائز ہے..... الخ (آپ کے مسائل اور انکاح، ج: ۲، ص: ۱۲۰، قدیم)

فائدہ:

فتہاء کی اصطلاح میں جب نفل مطلقاً بولا جاتا ہے تو وہ سنتوں کو بھی شامل ہوتا ہے تو اس لحاظ سے سنت فجر وغیرہ بھی اس ممانعت میں داخل ہیں کیونکہ ان پر بھی نفل کا اطلاق ہوتا ہے۔

چھٹا فتویٰ:

”محدث کبیر فقیر العصر حضرت مولانا محمد فریدؒ“

آپ سے نماز عصر و فجر کے بعد نوافل وغیرہ پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا تو جواب میں فرمایا کہ: قضاء پڑھنا جائز ہے اور نفل پڑھنا منع ہے۔ (فتاویٰ فریدیہ، ج: ۲، ص: ۱۶۸)

ساتواں فتویٰ:

”محدث کبیر حضرت مولانا عبداللہ لکھنویؒ“

ایک سوال کے جواب میں لکھا ہے:

اس میں شک نہیں کہ وہ تمام حدیثیں جو طلوع شمس سے قبل نماز فجر کے بعد اور غروب شمس سے قبل نماز عصر کے بعد نفلوں کی ممانعت کے بارے میں آئی ہیں بالکل صحیح ہیں جیسا کہ صحیحین وغیرہ میں ہے اور اسی طرح وہ حدیث بھی جس سے نماز فجر کے بعد قبل طلوع شمس سنت فجر کا ادا کرنا ثابت ہوتا ہے قابل احتجاج ہے مگر چونکہ احناف نے یہ اصول مقرر کر لیا ہے کہ جب کسی چیز کے متعلق حلت و حرمت کی دو نصیں موجود ہوں تو نص حرمت کو ترجیح دی جائیگی تو نفل و تقریر دونوں پر مقدمہ ہے لہذا ہمارے آئمہ نے نبی کی قولی احادیث پر جو نص حرمت ہیں عمل کر کے ممانعت کا حکم دیدیا یعنی نے بتایہ شرح ہدایہ میں دو متعارض حدیثوں کو ذکر کر کے کہا ہے:

إِنَّ الْمَسِيحَ وَالْمُحَاطِرَ إِذَا تَعَارَضَا جُعِلَ الْخَاطِرُ مُتَأَخِّرًا

مباح کرنے اور منع کرنے والی دو حدیثیں جب جمع ہو جائیں تو منع کرنے والی حدیث متاخر ہوگی۔

علاوہ بریں احادیث نہی بکثرت ہیں۔ (مجموع الفتاویٰ ج: ۱، ص: ۲۲۶)

بعض لوگوں نے عبدالحی لکھنویؒ کی یہ بات کہ:

”اسی طرح وہ حدیث بھی جس سے نماز فجر کے بعد قبل طلوع شمس سنت فجر کا ادا کرنا ثابت ہوتا ہے قابل احتجاج ہے“ کو حدیث قیس کے جت ہونے کیلئے اپنے مسلک کو مزید کرنے اور احناف کے مقابلہ میں بطور الزام کے پیش کیا ہے کہ آپ کے علماء تو اس راویت کو قابل احتجاج سمجھتے ہیں اور تم لوگ کہتے ہو کہ یہ راویت قابل احتجاج نہیں ہے؟

تو اس معترض صاحب کو علامہ عبدالحیؒ کی اس بات سے خوش نہیں ہونا چاہئے کیونکہ اگر علامہ عبدالحیؒ نے حدیث قیس کو صحیح قرار دیا ہے تو یہ احناف کے اصولوں کے مطابق ہے کہ احناف

کے نزدیک مرسل راویت جت ہوتی ہے نہ کہ غیر مقلدین کے نزدیک غیر مقلدین تو مرسل راویت کو سرے سے جت ہی نہیں سمجھتے تو پھر اس بات سے خوش ہونا نادانوں کا کام ہی ہو سکتا ہے نہ کہ عقل مندوں کا اور اگر معترض صاحب کا خیال یہ ہو کہ عبدالحی لکھنویؒ نے اس راویت کو اسلئے قابل احتجاج کہا ہے کہ یہ راویت متصل ہے تو یہ بھی معترض صاحب کی خام خیالی ہے کیونکہ یہ بات ہم ثابت کر چکے ہیں کہ یہ راویت اپنے تمام سندوں کیساتھ مرسل ہی ہے۔ اور مرسل حدیث اگرچہ احناف کے نزدیک قابل احتجاج ہے لیکن متواتر احادیث کے مقابلہ میں یہ راویت قابل عمل نہیں رہ جاتی۔ جسکی تفصیل گزر چکی ہے۔

”باب ہشتم“

فرض نماز کی اقامت کے وقت سنن و نوافل کے

علم

میں وارد احادیث اور ان کی توجیہات

پہلی حدیث:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: ”إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ“ (أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ، كِتَابُ صَلَاةِ الْمَسَافِرِينَ، ج: ٦، ص: ٩٠، بَابُ كَرَاهَةِ الشُّرُوعِ فِي نَافِلَةٍ بَعْدَ شُرُوعِ الْمُؤَذِّنِ، وَ التِّرْمِذِيُّ، أَبْوَابُ الصَّلَاةِ بَابُ مَا جَاءَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ، ج: ٢، ص: ٢٨٢، رِقْمُ [٣٢١]، وَابْنُ مَاجَهَ: كِتَابُ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَالسَّنَةِ فِيهَا، بَابُ مَا جَاءَ فِي ”إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ“، ج: ١، ص: ٣٦٣).

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”جب فرض نماز کی اقامت شروع ہو جائے تو سوائے فرض کے کوئی نماز نہیں۔“

غیر مقلدین کا مذہب:

صحیح کی فرض نماز کے وقت سنت فجر پڑھنے کی ممانعت میں غیر مقلدین حضرات مذکورہ بالا حدیث سے دلیل پکارتے ہیں چنانچہ:

(۱)..... علامہ شمس الحق عظیم آبادی صاحب فرماتے ہیں:

وَالْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الشُّرُوعُ فِي النَّافِلَةِ عِنْدَ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ مِنْ غَيْرِ فَرْقٍ بَيْنَ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ وَغَيْرِهِمَا..... الخ. (عون المعبود، ج: ٣، ص: ١٣٢)

کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اقامت نماز کے وقت نوافل شروع کرنا جائز نہیں ہے، سنت فجر و دیگر سنن و نوافل کے درمیان بغیر کسی فرق کے۔

(۲)..... مولانا وحید الزماں صاحب نزل الابرار میں تحریر فرماتے ہیں:

”وَلَا يَجُوزُ لَهُ الشُّرُوعُ فِي أَيِّ صَلَوةٍ إِذَا قِيمَتِ الصَّلَاةُ الْمَكْتُوبَةُ وَلَا فَرْقٌ بَيْنَ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ وَغَيْرِهَا فِي هَذَا الْحُكْمِ وَلَا يَسْنُ أَنْ يُؤَدِّيَهَا فِي الْمَسْجِدِ أَوْ خَارِجَهُ عِنْدَ بَابِهِ..... الخ (نزل الابرار، ص: ١٣٣/١٣٢، بَابُ ادْرَاكِ الْفَرِيضَةِ)

فرض نماز کی اقامت کے وقت کسی بھی نماز کو شروع کرنا جائز نہیں ہے اور اس حکم میں سنت فجر اور دیگر نمازوں میں کوئی فرق نہیں ہے اور نہ یہ فرق ہے کہ مسجد کے اندر پڑھے یا مسجد سے باہر مسجد کے دروازے کے

پاس۔

(۳)..... مولانا حکیم محمد صادق سیالکوٹی صاحب صلاح الرسول میں فرماتے ہیں:

”اگر آپ ایسے وقت مسجد میں پہنچیں کہ جماعت کھڑی ہوگی ہو اور سنتیں آپ نے نہ پڑھی ہو، تو پھر جماعت کے پاس سنتیں پڑھنی شروع نہ کر دیں۔ کیونکہ جماعت کے ہوتے ہوئے پاس کوئی نماز نہیں ہوتی..... الخ“ (صلاح الرسول، ص: ۱۱۵)

(۴)..... مولانا ابوالحسن مبشر احمد ربانی غیر مقلد لکھتے ہیں:

جب فرض نماز کے لئے اقامت کہہ دی جائے تو فرض کے علاوہ کوئی نماز نہیں ہوتی۔ اگر سنتیں پڑھ رہا ہے تو اسے توڑ ڈالے اور فرض جماعت میں شامل ہو جائے۔ (احکام و مسائل قرآن و سنت کی روشنی میں، ص: ۲۳۶)

”توجیہات عندالاحناف“

پہلی توجیہ:

فجر کی سنتیں اس حدیث سے مخصوص ہیں یہ حدیث اپنے عموم پر باقی نہیں رہی ہے یعنی اس حدیث کی ممانعت سے فجر کی سنتیں مستثنیٰ ہیں اور فجر کی سنتیں پڑھ سکتے ہیں چنانچہ

(۱)..... علامہ عینیؒ فرماتے ہیں:

”وُحْصَتْ سُنَّةُ الْفَجْرِ بِقَوْلِهِ ﷺ لَا تَدْعُوهُمَا..... الخ“ (عمدة القاری، ج: ۵، ۱۸۴)۔

”کہ سنت فجر نبی کریم ﷺ کے اس قول ”سنت فجر پڑھو اگر چہ تم کو

دشمن کا لشکر دھکیل رہا ہو“ سے مخصوص ہیں۔

اس عبارت سے یہ بات معلوم ہوگی کہ فجر کی سنتوں کو اس ممانعت سے خارج کر دیا گیا ہے

(۲)..... ملاحظی قاریؒ فرماتے ہیں:

”وَقَالَ ابْنُ الْمَلَبِك: ”سُنَّةُ الْفَجْرِ، مَحْصُوصَةٌ مِنْ هَذَا بِقَوْلِهِ ﷺ ”صَلُّواَهَا وَإِنْ طَرَدَتْكُمْ الْخَيْلُ“ فَقُلْنَا يُصَلِّي سُنَّةَ الْفَجْرِ، مَا لَمْ يَخْشَ فَوْثَ الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَيُتْرَكُهَا جِنْ خَشَى عَمَلًا بِالْإِدْلِيلَيْنِ. (مرواة المفاتيح، ج: ۳، ص: ۱۳۳)

”ابن ملک نے فرمایا ہے کہ سنت فجر اس حدیث سے نبی کریم ﷺ کے اس قول: ”صلوواہا وان طردتکم الخیل“، یعنی سنت فجر پڑھو اگر چہ تم کو دشمن کا لشکر دھکیل رہا ہو“ سے مخصوص ہیں۔ پس (اس وجہ سے) ہم (احناف) کہتے ہیں کہ سنت فجر اس وقت تک پڑھی جائیں گی جب تک نماز فجر کی رکعت ثانیہ کے فوت ہونے کا خدشہ نہ ہو اور اگر رکعت ثانیہ کے فوت ہونے کا خدشہ ہو تو سنت فجر کو ترک کیا جائے گا عملاً بالادلین۔

”شمس الحق عظیم آبادی صاحب اور شان صحابہ“

اعترض:

شمس الحق عظیم آبادی صاحب اپنی کتاب ”اعلام اہل العصر“ میں علامہ عینیؒ کے اس قول پر کہ: ”سنت فجر حدیث اذا قیمت..... الخ“ نے مخصوص ہے اعتراض کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

پس اگر ہم یہ اعتراض کر دو کہ علامہ رضی اللہ عنہ اور فقہاء حنفیہ کی ایک جماعت نے حدیث: ”کہ جب فرض کی نماز کھڑی ہو جائے تو سوائے فرض کے اور کوئی نماز نہیں“ کے متعلق فرمایا ہے کہ یہ اپنے عوم پر نہیں ہے بلکہ سنت فجر اس حدیث سے رسول ﷺ کے اس قول کی وجہ سے کہ: ”فجر کی سنتیں نہ چھوڑو اگرچہ گھوڑے تمہیں روند ڈالیں۔“ سے مخصوص ہیں پس نماز فجر کے قیام کے وقت سنت فجر کے علاوہ دیگر سنتیں پڑھنا مکروہ ہے اور فجر کی سنتیں پڑھنا جائز ہے، اور دونوں فضیلتوں کو ترجیح کیا جائے گا یعنی سنتوں اور جماعت کیساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت کو۔ اھ

میں کہتا ہوں کہ فقہاء پر تو کوئی تعجب نہیں کہ وہ محدثین نہیں ہیں مگر تعجب تو علامہ بدر الدین یعنی پر ہے کہ وہ باوجود محدث، کثیر العلم، اور وسیع النظر ہونے کے رسول ﷺ کے قول کے عوم سے کہ: ”کہ جب فرض کی نماز کھڑی ہو جائے تو سوائے فرض کے اور کوئی نماز نہیں“ فجر کی سنتوں کی تخصیص کیونکر فرماتے ہیں بلکہ اس سے تخصیص کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ نماز فجر کے قیام کے وقت سنت فجر پڑھنے سے صراحت کیساتھ منع وارد ہوئی ہے بغیر کسی احتمال اور تاویل کے..... اور جو کوئی اس میں تخصیص کرتا ہے وہ معاند اور متعصب ہے اور رہی بات سنتوں اور جماعت کیساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت کی تو وہ اس طرح ممکن ہے کہ جماعت کی نماز کے ساتھ مل کر فرض نماز پڑھے پھر نماز فجر

سے فارغ ہونے کے بعد سنتیں پڑھے کیونکہ یہ وقت سنتیں پڑھنے کا ہے۔ (اعلام اہل العصر: ۱۳۳)

جواب:

ہم شمس الحق عظیم آبادی صاحب کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ کاش آپ کچھ تو اب سیکھتے آپ یہ بات کیسے کہتے ہیں کہ جو شخص اس حدیث کی تخصیص کرتا ہے وہ معاند اور متعصب ہے؟ جبکہ اس حدیث میں تخصیص صحابہ کرام کی ایک جماعت سے ثابت ہے جیسا کہ عبداللہ ابن مسعودؓ، ابوہریرہؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ اور حضرت عمرؓ کی موجودگی میں ایک آدمی نے اگر نماز فجر کے قیام کے وقت سنتیں پڑھ لیں اور اس پر حضرت عمرؓ نے خاموشی اختیار کی۔ تو کیا یہ سب صحابہ کرامؓ نفوذ باللہ متعصب اور معاند ہیں؟ اگر نہیں تو پھر جو لوگ (احناف) اس مسئلہ میں ان حضرات صحابہ کرامؓ کے عمل کی پیروی کرتے ہیں تو وہ کیسے معاند اور متعصب ہو سکتے ہیں؟ جو شخص احناف پر اسلئے طعن کرتا ہے کہ یہ لوگ صحابہ کرامؓ کی اتباع کرتے ہیں تو کیا وہ سنت سے بے بہرہ نہیں؟ کیا وہ صحابہ کرامؓ سے بغض رکھنے والا اور ان کی شان میں گستاخی کرنے والا نہیں ہے؟ تعجب کی بات تو یہ ہے کہ شمس الحق عظیم آبادی صاحب نے خود اس حدیث میں اس آدمی کے حق میں جو فرض نماز کی جماعت سے پہلے فرض پڑھا چکا ہو اسکو امام کے ساتھ نفل پڑھنے کی اجازت دی ہے اور علامہ ابوالحسن سندھیؒ کے اس قول: ”اور اسی طرح جو شخص فرض نماز پڑھے چکا ہو وہ امام کیساتھ شامل ہو سکتا ہے اور یہ حدیث (اذ اقامت الصلاة.....) کے منافی نہیں ہے پر تفریع کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”فَصَحِيحٌ بَلَّ لَا بُدَّ مِنْهُ لِأَنَّ اَلْمَامُوْرَ بِهَذَا الْحُكْمِ لَا يَسُ الَّا مَنْ عَلَيْهِ بَلْكَ الْمَكْتُوبَةُ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ السِّيَاقِ اھ

کہ (ابو اسن سنہی کی یہ بات) صحیح ہے اور اس کے سوا چارہ کار نہیں ہے کیونکہ یہ حکم (کہ جب فرض کی نماز گھڑی ہو جائے تو سوائے فرض کے اور کوئی نماز نہیں) اس آدمی کیلئے ہے جس کے ذمہ وہی فرض ہو (جو اس نے جماعت سے پہلے پڑھ لیا) جیسا کہ ظاہر باریق سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

پس تعجب اور بے ادبی کی انتہاء ہے کہ جناب عظیم آبادی جیسا نام نہاد مجتہد تو حدیث کی تخصیص اپنی رائے سے یہ کہہ کر کر سکتا ہے کہ ظاہر باریق سے یہ معلوم ہوتا ہے اور صحیحی صحیح ہے لیکن امام ابو حنیفہ کیلئے آثار صحابہؓ اور رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے: ”فجر کی سنتوں کو نہ چھوڑو اگرچہ گھوڑے تمہیں روند ڈال دیں، اور حضرت علیؓ کی اس حدیث سے کہ: ”رسول اللہ ﷺ نماز فجر کی اقامت کے وقت سنتیں پڑھتے تھے۔ حدیث میں تخصیص کرنا جائز نہیں ہے! کیونکہ وہ آثار صحابہؓ، قول رسول اور فعل رسول ﷺ سے جب حدیث کی تخصیص فرماتے ہیں تو وہ معاند اور متعصب ہیں لیکن شمس الحق صاحب کی اپنی رائے سے عموم حدیث میں تخصیص کرنے سے وہ کج فہم، نادان، شریعت اور علمائے شریعت کی توہین کرنے والا نہیں؟ صحابہ کرامؓ کی شان اور اعراض میں گستاخی کرنے والا نہیں؟، یہنا وہی ہر قسم کی طعن اور شتم کا مستحق ہے نہ کہ وہ لوگ جو صحابہ کرامؓ کے عمل کی، رسول اللہ ﷺ کے قول و فعل کی پیروی کرتے ہیں۔

دوسری توجیہ: علامہ ظفر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”فَقِيلَ لَا يُمْكِنُ حُمْلُ النَّهْيِ فِي قَوْلِهِ ﷺ: ”إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ..... الخ“ عَلَى أَنَّهُ لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ مُتَّصِلًا بِصُفُوفِ الْقَوْمِ إِلَّا الْمَكْنُونَةُ؟ كَيْفَ لَا وَقَدْ حَمَلَهُ ابْنُ

عَبَّاسٌ وَابْنُ مَسْعُودٍ، وَأَبُو الْقَدْرَاءِ، وَغَيْرُهُمْ مِنَ الصَّحَابَةِ عَلَى ذَلِكَ وَفِي قَوْلِهِ ﷺ: ”اتَّصَلَى الصُّبْحُ أَرْبَعًا..... الخ“ إِشَارَةً إِلَى هَذَا الْمَعْنَى فَافْهَمْ. (اعلاء السنن، ج: ۷، ص: ۱۰۲)

”کیا یہ ممکن نہیں کہ اس منع کو اس بات پر محمول کیا جائے کہ مسجد میں جماعت کی صفوں کے متصل سنت فجر پڑھنا جائز نہیں ہے؟ اور ایسا کیوں نہ ہو جبکہ اس نبی کو ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ، ابودرداءؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ نے اسی بات پر محمول فرمایا ہے۔ اور نبی کریم ﷺ کے اس قول ”اتَّصَلَى الصُّبْحُ أَرْبَعًا مَعَ النَّاسِ“ میں اسی معنی کی طرف اشارہ ہے۔

فائدہ:

باقم الحروف غنی عنہ عرض گزار ہے کہ اس حدیث ”اتَّصَلَى الصُّبْحُ أَرْبَعًا مَعَ النَّاسِ“ میں اشارہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جب یہ فرمایا کہ تم لوگوں کیساتھ صبح کی چار کعتیں پڑھنا چاہتے ہو، تو یہ فرمانا اس صورت میں ممکن ہے کہ جب آدمی جماعت کی صفوں کے متصل کھڑا ہو کر صبح کی سنتیں پڑھ رہا ہو تو اس صورت میں یہ التباس و اشتباہ ہوتا ہے کہ یہ شخص چار کعتیں پڑھ رہا ہے۔ اس وجہ سے یہ نبی اسی صورت پر محمول ہے جب یہ صورت نہ رہے تو پھر سنت فجر پڑھنا جائز ہے۔ مزید تفصیل آگے آرہی ہے

تیسری توجیہ: از علامہ ظفر احمد عثمانی

”وَفِي آثَرِ ابْنِ عَبَّاسٍ هَذَا ذَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ حَدِيثَهُ: ”إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ..... الخ“ مَحْمُولٌ عَلَى الصَّلَاةِ مُتَّصِلًا بِصُفُوفِ الْقَوْمِ

فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَوَى عَنْهُ الْحَاكِمُ فِي "الْمُسْتَدْرَكِ" وَقَالَ:
صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ خُزَيْمَةَ وَابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِمَا وَابْنُ دَاوُدَ
الطَّبَالِيُّ فِي مُسْنَدِهِ، قَالَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَقُمْتُ أَصْلَى
الرُّكْعَتَيْنِ، فَجَذَبَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "اتَّصِلِي الصُّبْحَ
أَرْبَعًا" كَذَا فِي "إِغْلَامِ أَهْلِ الْعَصْرِ" (ص: ۳۴)، وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ
بَيَّنْتُ عَنْهُ أَنَّهُ جَاءَ وَالْإِمَامُ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ فَصَلَّى الرُّكْعَتَيْنِ
خَلْفَ الْإِمَامِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَهُمْ. وَإِذَا تَعَارَضَ بَيْنَ رَوَايَةِ الرَّاَوِي
وَعَمَلِهِ فَالْحُجَّةُ عِنْدَنَا فِي عَمَلِهِ دُونَ رَوَايَتِهِ. (اعلاء

السنن، ج: ۷، ص: ۱۰۲)

اثر ابن عباس میں اس بات کی صریح دلالت موجود ہے کہ اس حدیث
:"إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ" میں نبی کو ابن عباسؓ اس بات پر محمول فرماتے
تھے کہ فجر کی سنتیں جماعت کی صفوں کے متصل پر ہی جائیں چنانچہ
"مستدرک" میں امام حاکم نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے اور
فرماتے ہیں کہ یہ اثر صحیح ہے یعنی علی شرط مسلم ہے اور اسی طرح تہذیبی
، بزار اور ابوالطی نے اور ابن حبان اور ابن خزیمہ نے اپنی اپنی تصانیف
میں اور ابو داؤد طیالسی نے اپنی "مسند" میں ابن عباسؓ سے روایت
کیا ہے: "وہ فرماتے ہیں کہ فجر کی جماعت کھڑی ہو چکی تھی میں سنت
فجر پڑھنے کیلئے کھڑا ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے جھٹک دیا کہ کیا تم صبح
کی چار رکعتیں پڑھتے ہو؟ اسی طرح اعلام العصر (ص: ۳۴) میں

ہے۔ اور اب وجود اسکے ابن عباسؓ سے ثابت ہے کہ وہ مسجد ایسے وقت
پہنچے کہ امام فجر کی نماز پڑھا رہا تھا آپؐ نے امام کے پیچھے (صف
میں) فجر کی سنتیں پڑھی پھر جماعت کی نماز میں شامل ہوئے۔ (اور یہ
قاعدہ ہے) کہ جب راوی کی روایت اسکے عمل کے معارض ہو تو
ہمارے (اختلاف) کے نزدیک حجت راوی کا عمل ہوتا ہے نہ کہ
روایت۔

پیشی تو جیہ: علامہ محمد یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں:

"وَأَمَّا ثَابِتٌ: فَبِفِي "صَحِيحِ ابْنِ خُزَيْمَةَ" كَمَا فِي
الْعُمْدَةِ" (۲-۷۱۱) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ: "خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ حِينَ
أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَرَأَى نَاسًا يُصَلُّونَ رُكْعَتَيْنِ
بِالْعِجْلَةِ، فَقَالَ: "أَصْلَاتَانِ مَعًا؟! فَتَنَاهُ أَنْ تَصَلِّيَا فِي الْمَسْجِدِ
إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ". فَهَذَا الْحَدِيثُ إِنَّ صَحَّ فَهُوَ فَاصِلٌ فِي
الْمَسْأَلَةِ وَنَصٌّ لِرَفْعِ الْإِشْكَالِ، حَيْثُ يُحَوِّنُ النَّهْيُ وَارِدًا فِي
آدَائِهِمَا فِي الْمَسْجِدِ لَا مُطْلَقًا، فَإِذَا نَحَصَ الْحَدِيثُ
بِذَلِكَ. (معارف السنن، ج: ۳، ص: ۷۹)

صحیح ابن خزیمہ میں ہے جیسا کہ عمدة القاری (۲: ۷۱۱) میں حدیث
انسؓ میں ہے کہ: "نبی کریم ﷺ ایسے وقت مسجد تشریف لائے کہ نماز
کھڑی ہو چکی تھی آپ ﷺ نے دیکھا کہ لوگ سنت فجر علت کیساتھ
پڑھ رہے تھے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "یہ کیا دو نمازیں ایک وقت

میں؟ پس آپ ﷺ نے منع کیا کہ جب جماعت کھڑی ہو تو مسجد میں سنتیں نہ پڑھا کرؤ، پس یہ حدیث اگر صحیح ہو تو یہ اس مسئلہ میں فاصل ہے اور اشکال رفع کرنے میں نص ہے کہ اس میں جو نبی وارد ہے وہ مطلقاً نہیں ہے بلکہ متقید ہے مسجد میں فجر کی سنتیں پڑھنے کیساتھ پس یہ حدیث ”اذا اقيمت الصلاة“ مختص ہے حضرت انسؓ کی (اس) حدیث کیساتھ۔

فائدہ:

علامہ محمد یوسف بنوریؒ کی عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث باب اذا اقيمت الصلاة الخ اپنے عموم پر نہیں ہے یعنی کہ اس حدیث کا حکم عام نہیں ہے بلکہ متقید ہے مسجد میں جماعت کی نماز کے وقت سنتیں و نوافل وغیرہ پڑھنے کیساتھ اور یہ تخصیص حضرت انسؓ کی حدیث کی وجہ سے ہوئی ہے کہ آپ ﷺ نے جو منع کیا ہے تو وہ مسجد میں فرض نماز کی جماعت کے وقت نوافل وغیرہ پڑھنے کیساتھ خاص ہے اگر کوئی شخص جماعت کی نماز کے قیام کے وقت مسجد کے باہر نوافل یا سنتیں پڑھنے میں مشغول ہو جائے تو وہ اس منع میں داخل نہیں ہے جیسا کہ حضرت انسؓ کی حدیث سے معلوم ہو چکا ہے پس غیر مقلدین کا مطلقاً نوافل و سنتیں پڑھنے سے منع کرنا صحیح نہیں ہے۔
تو جیسے اس حدیث سے ابو ہریرہؓ کی روایت میں تخصیص ہوئی ہے اسی طرح صحابہ کرامؓ کے عمل سے بھی اس حدیث میں تخصیص ہوئی ہے جو سنت فجر عند الاقامت کے قائل تھے اور مسجد میں سنتیں پڑھتے تھے۔ پس معلوم ہوا کہ یہ حدیث اپنے عموم پر نہیں ہے۔

پانچویں توجیہ: علامہ مظفر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:

”أَنَّ أَبَادَءَ إِحْمَلُ حَدِيثُ: ”إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ..... الخ“ يَحْدُ

صَحْبِهِ عَلَى النَّهْيِ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ حِينَ إِقَامَةِ الْمَكْتُوبَةِ مُتَّصِلًا بِضَفُوفِ الْقَوْمِ وَكَانَ يُجِيزُ هَافِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ مُنْفَصِلًا عَنْهَا كَمَا هُوَ الْمَذْهَبُ الْحَقِيقَةُ (اعلاء السنن، ج: ۷، ص: ۱۰۳)

حضرت ابودرداءؓ اس حدیث ”اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة“ کو باوجود اسکی صحت کے نبی کو مسجد میں نماز فجر کے قیام کے وقت سنت فجر کو جماعت کی صفوں کے متصل پڑھنے پر مجبور فرماتے تھے اور مسجد میں صفوں سے الگ سنت فجر ادا کرنے کو جائز فرماتے تھے جیسا کہ احناف کا مذہب ہے۔ اھ

چھٹی توجیہ: علامہ محمد یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں:

”فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَنشَأُ النَّهْيِ هُوَ عَدَمُ الْفَضْلِ بَيْنَ الْفَرَضِ وَالنَّفْلِ، كَمَا اخْتَارَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي ”شرح معاني الآثار“ (۱-۲۱۸ و ۲۱۹) وَأَطَالَ فِيهِ الْبَيْهَقِيُّ، وَفُلَحْصَةُ: ”أَنَّ مَا يَقُولُهُ الشَّافِعِيُّ مِنْ أَنَّ مَنَاطَ حُكْمِ الْمَنَعِ فِي حَدِيثِ الْبَابِ هُوَ إِدَاءُ هُمَا إِذَا شَرَعَ فِي الْإِقَامَةِ لَيْسَ بِصَحِيحٍ، حَيْثُ صَحَّ إِنْكَارُهُ ﷺ عَلَى مَنْ أَدَّى الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْإِقَامَةِ بِيَضَاءٍ فِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بَعْدَ اللَّهِ بْنِ مَالِكِ بْنِ بُعَيْنَةَ وَهُوَ مُنْتَصِبٌ يُصَلِّي ثُمَّ بَيْنَ يَدَيْهِ إِدَاءُ الصُّبْحِ فَقَالَ: ”لَا تَجْعَلُوا هَذِهِ الصَّلَاةَ كَصَلَاةِ قَبْلِ الظُّهْرِ وَتَعْدَهَا، وَاجْعَلُوا بَيْنَهَا فَضْلًا“ وَكَذَلِكَ وَرَدَ الْإِنْكَارُ عَلَى

مَنْ فَرَّغَ مِنَ الْفَرِيضَةِ وَ ارَادَ أَنْ يَطْلُوعَ مُتَّصِلًا
بِهَا، كَمَا وَرَدَتْ حَدِيثُ مُعَاوِيَةَ فِي الطَّوْعِ بَعْدَ الْخُفْيَةِ، فَلَمَّا
كَانَ انْكَارُهُ فِي الْأَحْوَالِ الثَّلَاثَةِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ، وَقَبْلَ
الْإِقَامَةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ عَلِمَ أَنَّ مَدَارَ النَّهْيِ وَالْإِنْكَارِ هُوَ عَدَمُ
الْفُضْلِ فِي الْمَكَانِ وَالْخَلُطِ مَعَ الضُّفُوفِ. (معارف السنن
ج: ۲، ص: ۸۲/۸۳)

ترجمہ:

اس حدیث میں یہ احتمال بھی تو ہو سکتا ہے کہ نشاء نہی اس میں عدم فصل
بین الفرض والنوافل ہو جیسا کہ امام طحاوی نے ”شرح معانی
الاثر“ میں اختیار فرما کر طویل بحث کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ جو
شافیہ کہتے ہیں کہ حدیث الباب میں مدار حکم متع کا اقامت شروع
ہونے کے وقت فجر کی سنتیں پڑھنے پر بھیج نہیں ہے کیونکہ نبی کریم
ﷺ سے سنت فجر پڑھنے پر انکار اقامت سے پہلے بھی وارد ہے
جیسا کہ محمد بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ: ”رسول اللہ ﷺ عبد اللہ
بن مالک بن حنینہ کے پاس سے گزرے جبکہ وہ صف میں کھڑے
ہو کر صبح کی اذان کے وقت سنت فجر پڑھ رہے تھے آپ ﷺ نے
ارشاد فرمایا: لَا تَجْعَلُوا هَذِهِ الصَّلَاةَ كَصَلَاةِ قَبْلِ الظَّهْرِ
وَبَعْدَهَا، وَاجْعَلُوا بَيْنَهَا فَصْلًا“ ادرا سی طرح نبی کریم ﷺ کا
انکار اس شخص پر بھی وارد ہے کہ جو فرض نماز پڑھنے کے متصل نوافل

شروع کر دے، جیسا کہ معاویہ کی حدیث ”طلوع بعد الجمعہ میں ہے
، پس جب نبی کریم ﷺ کا انکار تین احوال میں یعنی عند الاقامت، قبل
الاقامت، اور بعد الفریضہ میں وارد ہے تو اس سے یہ بات معلوم ہوگی
کہ حدیث میں نبی کا مدار مکان میں عدم فصل اور صفوں کے ساتھ
اختلاف پر ہے نہ کہ مطلق شروع اقامت کے وقت سنت فجر پڑھنے پر۔

اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ جب نبی کریم ﷺ سے ممانعت تین اوقات میں ثابت ہے جیسے کہ
عبارت میں معلوم ہوا تو اس سے یہ بات معلوم ہوگی کہ ممانعت کے حکم کا دارو مدار فرض کی
اقامت کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ فرض و نفل میں توقف کرنے یا فرض و نفل کے مکان میں
فاصلہ کرنے کی وجہ بھی ہو سکتی ہے تو اس وجہ سے جب اس روایت میں یہ احتمالات بھی ہیں تو پھر
یہ فرض نماز کے وقت فجر کی سنتیں پڑھنے کی ممانعت میں صریح نہیں ہے لہذا فجر کی سنتیں پڑھی
جا سکتی ہیں۔

دوسری حدیث:

”وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُحَيْنَةَ قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ
ﷺ بِرَجُلٍ وَقَدْ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ يَضَلَّى رُكْعَتَيْنِ، فَلَمَّا
انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَتَ بِهِ النَّاسُ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ: ”الصُّبْحُ أَرْبَعًا“ (آخر جہ البخاری: کتاب الأذان باب
إذا أقیمت الصلاة، ج: ۱، ص: ۲۳۵، رقم: ۶۳۲)

ترجمہ:

حضرت عبد اللہ بن مالک بن حنینہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ

ایک شخص کے پاس سے گزرے وہ فجر کی سنتیں پڑھ رہا تھا جبکہ نماز فجر کی اقامت شروع ہو چکی تھی، جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو لوگ آپ ﷺ کے گرد جمع ہو گئے، رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو مخاطب کر کے فرمایا: ”کیا تم صبح کی چار رکعتیں پڑھتے ہو؟“

تشریح:

اس حدیث کے ظاہر معنی تو یہی سمجھ میں آتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اس شخص کے اقامت کے وقت سنت فجر پڑھنے پر انکار فرمایا کہ کیا تم نے فجر کی فرض نماز کی چار رکعتیں پڑھیں؟ اس میں استفہام انکاری ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے سنت فجر کو اقامت شروع ہوتے وقت منع فرمایا ہے۔ سنت فجر کے علاوہ دیگر نوافل و سنن روایت بھی حضرات شوافع کے نزدیک اقامت شروع ہونے کے وقت ممنوع ہیں۔

(فتح الباری، ج: ۲، ص: ۱۵۰/۱۴۹، دار المعرفہ، طبع
۱۴۳۵ھ، شرح مسلم نووی، ج: ۵، ص: ۲۲۲، دار
احیاء التراث العربی، طبع، ۱۳۹۲ھ)

”احناف کی طرف سے اس باب کے احادیث کی توجیہات“

اس حدیث اور اس طرح کی وہ دوسری احادیث یعنی ”طبرانی“ میں ابوموسیٰ کی روایت، ”مسلم“ میں عبد اللہ بن سرجس کی روایت، مسند احمد میں عبد اللہ بن عباس کی روایت وغیرہ میں رسول اللہ ﷺ جن مختلف الفاظ سے صحابہ کرام کو مخاطب ہوئے وہ یہ ہیں: ”الصبح اربعاً“ اور ”اتصلی الصبح اربعاً“ اور ”بأی الصلاتین اعددت“ اور ”یوشک ان یصلی احدکم الصبح اربعاً“ اور ”الا هذا قبل هذا“ ان تمام الفاظ کی علت یہی ہے کہ اس سے سنت اور

فرض میں التباس کا ڈر ہے اور امام اور مقتدیوں میں ظاہراً اختلاف کی کراہت ہے تو اگر ایسی صورت ہو کہ نہ التباس کا ڈر ہو اور نہ اختلاف ہو یعنی اگر سنت فجر خارج عن المسجد پڑھی جائے، یا محض مسجد میں یا کسی ستون کے پیچھے پڑھی جائے کہ فرض اور سنت ایک صف میں نہ پڑھی جائے تو اس صورت میں علت کے منشی ہونے کی وجہ سے کراہت بھی منشی ہو جائے گی اور یہی علت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تھی اسی وجہ سے باوجود اس کے کہ وہ خود اپنے بارے میں حضور ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں ”اتصلی الصبح اربعاً“ جبکہ وہ اقامت کے بعد سنتیں پڑھ لیا کرتے تھے۔ تو جب راوی کا عمل اپنی روایت کے خلاف ہو تو احناف کے نزدیک اس کے عمل کا اعتبار ہوتا ہے اور اس کی روایت قابل عمل نہیں ہوتی۔ مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو۔

(عمدة القاری، ج: ۵، ص: ۱۸۳/۱۸۵، اعلاء
السنن، ج: ۲، ص: ۱۰۲، معارف السنن، ج: ۳، ص: ۹۱)

تیسری حدیث:

”وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ: ”إِذَا أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا
الْمَكْتُوبَةُ“ قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَلَا رَكْعَتِي
الْفَجْرِ“ قَالَ: ”وَلَا رَكْعَتِي الْفَجْرِ“ (سنن
البیہقی، ج: ۲، ص: ۳۸۲، رقم الحدیث ۳۳۲۶، مکتبہ دار
الباز)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ
 ”جب (فرض) نماز کی اقامت ہونے لگے تو فرض نماز کے علاوہ کوئی
 نماز نہیں ہے“ کہا گیا کہ یا رسول اللہ ﷺ سنت فجر بھی نہیں؟ فرمایا کہ
 سنت فجر بھی نہیں“

تقریر:

اس حدیث کو بھی غیر مقلدین حضرات مستدل بناتے ہیں کہ اس حدیث میں تو نبی کریم ﷺ نے
 صراحت کیساتھ منع کیا ہے کہ جب فرض نماز کی اقامت شروع ہو جائے تو پھر کسی قسم کے نوافل
 میں مشغول ہونا جائز نہیں یہاں تک سنت فجر بھی نہیں پڑھ سکتے جیسا کہ اس حدیث میں صراحت
 کیساتھ ذکر ہوا۔ (عون المعبود، ج: ۴، ص: ۱۴۲)

”احناف کی طرف سے حدیث کی توجیہ“

اس حدیث میں ”ولا رکعتی الفجر“ کی زیادتی راوی کے طرف سے درج شدہ ہے۔ صل متن میں یہ
 الفاظ نہیں ہیں تو اس لحاظ سے یہ روایت مدرج ہوئی اور مدرج روایت اصول حدیث کی رو سے
 ضعیف ہوتی ہے، پس یہ حدیث ضعیف ہے۔

باقی رہا علامہ ابن حجر عسقلانی کا اس حدیث کی تحسین کا قول تو وہ قابل نظر ہے جیسا کہ آئندہ اس
 حدیث کے رواۃ پر محدثین کے کلام سے واضح ہو جائے گا، اس روایت میں دو راوی ہیں جو
 محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں ایک یحییٰ بن نصر بن حاجب اور دوسرا مسلم بن خالد زنجی چنانچہ
 مندرجہ ذیل میں محدثین کا کلام نقل کیا جاتا ہے۔

پہلے راوی: ”یحییٰ بن نصر بن حاجب پر کلام“

پہلا کلام: از علامہ ابن حجر عسقلانی

قَالَ أَبُو زُرْعَةَ: لَيْسَ بِشَيْءٍ، وَأَمَّا ابْنُ عَدَى: فَرَوَى لَهُ أَحَادِيثُ
 حَسَنَةً، وَأَرَجُّوْهُ أَنَّهُ لَا يَأْسُ بِهِ. وَقَالَ مَهْنُ: سَأَلْتُ أَحْمَدَ بْنَ
 حَنْبَلٍ عَنْهُ فَقَالَ: كَانَ جَهْلِيًّا، يَقُولُ قَوْلَ أَبِي جَهْمٍ. وَقَالَ
 أَبُو حَاتِمٍ: يَلِيْنُهُ عِنْدِي..... وَقَالَ أَبُو حَفْصٍ الْعُقَيْلِيُّ: مُنْكَرُ
 الْحَدِيثِ. (لسان الميزان، ج: ۶، ص: ۳۹۹، الجرح

والتعديل، ج: ۹، ص: ۱۹۳، دار احیاء التراث العربی)

ابوزرعہؒ نے فرمایا ہے کہ یحییٰ بن نصر بن حاجب کو کسی شی نہیں، اور ربی
 بات ابن عدیؒ کی تو انہوں نے اس سے کئی حسن درجہ کی احادیث
 روایت کی ہیں، اور فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ یحییٰ بن نصرؒ میں کوئی بات
 نہیں، اور مھنہؒ نے فرمایا کہ: ”میں نے امام احمد بن حنبلؒ سے اس کے
 متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ: ”وہ چھٹی تھا، اور چھٹی باتیں کرتا تھا، اور
 امام ابو حاتمؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک وہ یلین ہے، اور ابو حفص عقیلیؒ
 نے فرمایا کہ وہ منکر الحدیث ہے۔

دوسرا کلام: از علامہ عقیلی:

علامہ عقیلیؒ یحییٰ بن نصر بن حاجب کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”يَحْيَى بْنُ نَصْرِ بْنِ حَاجِبٍ الْقُرَشِيُّ مُنْكَرُ
 الْحَدِيثِ..... الخ“ (الضعفاء
 العقلي: ج: ۴، ص: ۳۳۳، لعقيلي)

”وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ وَابْنِ جَعْفَرٍ النَّفِيلِيُّ، وَابْنُ دَاوُدَ: ضَعِيفٌ، وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ لَيْسَ بِشَيْءٍ. وَقَالَ الْبُخَارِيُّ: مُنْكَرُ الْحَدِيثِ، وَقَالَ النَّسَائِيُّ: لَيْسَ بِالْقَوِيٍّ، وَقَالَ ابْنُ خَالْتِمٍ: لَيْسَ بِذَاكَ الْقَوِيٍّ، مُنْكَرُ الْحَدِيثِ، يُكْتَبُ حَدِيثُهُ، وَلَا يُحْتَجُّ بِهِ، تُعْرِفُ وَتُنْكِرُ..... وَكَانَ كَثِيرَ الْغَلَطِ فِي حَدِيثِهِ..... الخ. (تہذیب الکمال ج: ۱، ص: ۲۱۴، قلت: وثقہ بعض (راقم الحروف)، ومن شاء التفصیل فلینظر فی تہذیب الکمال ۱۲،

محمد بن عثمان بن ابی شیبہ نے یحییٰ بن معین، ابوجعفر النقیلی، اور ابو داود سے روایت کیا وہ فرماتے ہیں کہ مسلم بن خالد ضعیف ہے، اور علی ابن المدینیؒ نے فرمایا کہ: ”مسلم بن خالد کوئی شیء نہیں ہے، اور امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ: وہ منکر الحدیث ہے، اور امام نسائیؒ نے فرمایا ہے کہ وہ قوی نہیں ہے، اور ابوحاتمؒ فرماتے ہیں کہ وہ قوی نہیں ہے، منکر الحدیث ہے اسکی حدیث لکھی جاتی ہیں، لیکن قابل احتجاج نہیں ہیں..... اور حدیث بیان کرنے میں بہت زیادہ غلطیاں کرتا تھا۔

دوسرا کلام: از علامہ ابن حجر عسقلانیؒ

ابن حجر عسقلانیؒ اس کے ترجمہ میں رقمطراز ہیں:

”مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ الْمَخْزُومِيُّ فَوَلَاهُمُ الْمَكِّيُّ الْمَعْرُوفُ

یحییٰ بن نصر بن حاجب قرشی منکر الحدیث ہے۔

تیسرا کلام: از علامہ ابن عدیؒ:

ابن عدیؒ فرماتے ہیں:

”وَهَذَا الْحَدِيثُ يَرْوَاهُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ جَمَاعَةٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَا أَعْلَمُ ذَكَرَ هَذِهِ الزِّيَادَةَ فِي مَتْنِهِ “قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا رُكْعَتَيْنِ الْفَجْرِ” عَنْ يَحْيَى بْنِ نَصْرٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عَمْرِو. (الکامل فی الضعفاء، ج: ۷، ص: ۲۳۶، دار الفکر بیروت.)

اور اس حدیث کو عمرو بن دینار سے ایک جماعت نے اسی سند کیساتھ روایت کیا ہے اور میں متن میں ان الفاظ ”قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا رُكْعَتَيْنِ الْفَجْرِ“ کی زیادتی کو نہیں جانتا جو کہ یحییٰ بن نصر نے مسلم بن خالد سے اور اس نے عمرو بن دینار سے روایت کی ہے۔

فائدہ:

علامہ ابن عدیؒ نے یہی روایت یحییٰ بن نصر بن حاجب کے منکرات میں ذکر کی ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ روایت منکر ہے اور قابل احتجاج نہیں ہے پس غیر مقلدین کا اس روایت کو علامہ ابن حجر عسقلانیؒ کی تحسین کی وجہ سے قابل احتجاج سمجھنا نادانی کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔

دوسرے راوی..... ”مسلم بن خالد زنجی پر کلام“

پہلا کلام: از علامہ مزنیؒ

علامہ مزنیؒ مسلم بن خالد کے ترجمہ میں رقمطراز ہیں:

الزُّنَجِيُّ، فِقْهِيَّةٌ، صُدُوقُ الْكَثِيرِ الْأَوْهَامِ، مِنْ الْفَائِمَةِ، مَاتَ سَنَةَ ثَمَنٍ وَسَبْعِينَ، أَوْ بَعْدَهَا، تَقْرِبُ التَّهْذِيبِ، ج: ٢، ص: ٢٣٥، دار الكتب العلمية.

مسلم بن خالد خزومی کی کہ غلام تھے جو کہ معروف بزنجی تھا، فقہیہ تھا سچا تھا، لیکن بہت زیادہ وہی تھا (یعنی حدیث میں وہم ہوتا تھا) طبقہ ثامنہ میں سے ہے، ۹۷ھ کو کیا اسکے بعد انتقال ہوا۔

تیسرا کلام: از علامہ عقیلیؒ

علامہ عقیلیؒ فرماتے ہیں:

”مُسْلِمُ ابْنُ خَالِدِ الزُّنَجِيِّ أَبُو خَالِدٍ: ”عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، وَهْشَامِ ابْنِ عُرْوَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ عُثْمَانَ الْعَيْسِيُّ، قَالَ: ”سَمِعْتُ يَحْيَى ابْنَ مَعِينٍ، وَ ذَكَرَ مُسْلِمُ ابْنُ خَالِدٍ فَقَالَ: كَانَ ضَعِيفًا، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ: قَالَ أَبِي: مُسْلِمُ ابْنُ الزُّنَجِيِّ كَذَّابٌ وَ كَذَّابٌ، حَدَّثَنِي آدَمُ، قَالَ سَمِعْتُ الْبَخَّارِي يَقُولُ: مُسْلِمُ ابْنُ خَالِدِ الزُّنَجِيِّ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ وَهْشَامِ ابْنِ عُرْوَةَ، مُتَكَّرُ الْحَدِيثِ، قَالَ الْبَخَّارِيُّ قَالَ: عَلِيُّ: لَيْسَ بِشَيْءٍ..... الخ. (ضعفاء العقيلي، ج: ٣، ص: ١٥٠، دار الكتب العلمية).

مسلم بن خالد زنجی ابو خالد نے ابن جریج و ہشام و ابن عروہ سے راویت کیا ہے فرماتے ہیں کہ ہمارے سامنے محمد بن عثمان العیسیٰ نے بیان کیا اُس نے کہا کہ میں نے یحییٰ بن معین کو کہتے ہوئے سنا ہے اور مسلم بن خالد کا ذکر ہو رہا تھا تو انہوں نے کہا کہ وہ ضعیف ہے، کہا

ہمارے سامنے بیان کیا عبد اللہ نے اُس کا کہنا ہے کہ میرے والد نے فرمایا کہ ”مسلم ابن زنجی ایسا ویسا تھا، کہا ہمارے سامنے آدم نے بیان کیا اُس کا کہنا ہے کہ میں نے امام بخاری کو سنا وہ فرما رہے تھے، مسلم بن خالد، عن ابن جریج، اور ہشام ابن عروہ، منکر الحدیث ہیں، امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ علی ابن المدینی نے کہا کہ مسلم بن خالد کوئی شیء نہیں ہے۔

چوتھا کلام: از امام نسائیؒ

امام نسائیؒ نے مسلم بن خالد کو ضعفاء میں ذکر کیا ہے فرماتے ہیں:

”مُسْلِمُ ابْنُ خَالِدِ الزُّنَجِيِّ ضَعِيفٌ“ (کتاب الضعفاء والمتروکین، ج: ١، ص: ٤٩، رقم الترجمۃ: ٥٢٩٥ [دار الوعی طبع ١٣٦٩])

مسلم بن خالد زنجی ضعیف ہے۔

خلاصہ بحث:

مآئل کی ساری تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ دونوں راوی ضعیف ہیں اور اس حدیث میں ان الفاظ (ولا رکعتی الفجر) کی زیادتی کیجی، نہ کہ نہر کی درج شدہ ہے جو کہ غیر محفوظ ہے گویا کہ یہ انکا اپنا اجتہاد ہے کہ انہوں نے حدیث ”الا المکتوبہ“ میں ”ولا رکعتی الفجر“ کو بھی داخل سمجھا تو یہ زیادتی انکے اپنے اجتہاد کی بنیاد پر ہے یہی وجہ ہے کہ علامہ ابن عدیؒ کو کہنا پڑا:

”وَلَا أُغْلَمُ ذِكْرُ هَذِهِ الزِّيَادَةِ فِي مَتْنِهِ “قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا رُكْعَتِي الْفَجْرِ“ عَنْ يَحْيَى بْنِ نَصْرِ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ

”باب نہم“

نماز فجر کے بعد سنت فجر پڑھنے کے جواز

کا حکم

اور احناف کی طرف سے غیر مقلدین کے دلائل کی توجیہات

پہلی حدیث:

”عَنْ قَيْسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ الصُّبْحَ، ثُمَّ انْصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَوْجَدَ نَيْيَ أَصْلَى، فَقَالَ: ”مَهْلًا يَا قَيْسُ! أَصْلَاتَانِ مَعًا؟ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنِّي لَمْ أَكُنْ رَكْعَتُ رَكْعَتِي الْفَجْرِ، قَالَ: ”فَلَا إِذَنْ“ (سنن الترمذی، ج: ۲، ۴۶۲، باب ما جاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلاة الصبح)

ترجمہ:

حضرت قیسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کیلئے نکلے نماز کی اقامت شروع ہو گئی میں نے فجر کی نماز رسول اللہ ﷺ کیساتھ پڑھی پھر جب نبی کریم ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے پایا، فرمایا کہ رک جاؤ اے قیس! کیا تم دو نمازیں ایک ساتھ پڑھ رہے ہو؟ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے سنت فجر نہیں پڑھی تھیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”اب پڑھنے میں کوئی

عمر و..... الخ

کہ میں متن میں اس زیادتی کو نہیں جانتا، ”یعنی ولا رکعتی الفجر“ جو کہ یحییٰ بن نصر نے مسلم بن خالد سے اور اس نے عمرو بن دینار سے بیان کی ہے۔ ابن عدیؒ نے اس حدیث کو اس زیادتی کی وجہ سے یحییٰ بن نصر بن حجاب کے منکرات میں ذکر کیا ہے، پس جب یہ روایت ابن عدیؒ کے نزدیک منکر ہے مع زیادۃ مذکورہ کے تو پھر یہ قابل استدلال نہیں ہو سکتی پھر جب ان دونوں کا ضعف بھی ثابت ہو گیا پس ”ولا رکعتی الفجر“ کی زیادتی اور ”لا رکعتی الفجر“ کی زیادتی دونوں رواۃ کی اجتہاد کی وجہ سے ہے اور یہ دونوں روایتیں آپس میں ایک دوسرے کے معارض ہیں پس تعارض کے وقت اگر دونوں روایتوں میں تطبیق ممکن ہو تو حتی الامکان تطبیق کی کوشش کی جائے گی جسکی تطبیق پہلے بیان ہو چکی ہے۔

”حرج نہیں“

دوسری حدیث:

”وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ ابْنِ رِبَاعٍ، عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ: رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا يَصَلِّي بَعْدَ الْغَدَاةِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ رَكْعَتِي الْفَجْرِ فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ، فَلَمْ يَقُلْ لَهُ شَيْئًا. (۱) أَخْرَجَهُ ابْنُ حَزْمٍ فِي الْمَحَلِيِّ، وَقَالَ الْعِرَاقِيُّ اسْنَادُهُ حَسَنٌ. (إِغْلَامُ أَهْلِ الْعَصْرِ بِأَحْكَامِ رَكْعَتِي الْفَجْرِ، ص: ۲۲۳)

ترجمہ:

حضرت عطاء بن ابی رباحؓ نے انصار میں سے ایک آدمی سے روایت کیا ہے کہ: ”رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ فجر کی نماز کے بعد سنتیں پڑھ رہا ہے، تو اس نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے سنت فجر نہیں پڑھی تھی تو اب پڑھ رہا ہوں، رسول اللہ ﷺ نے اسے کچھ بھی نہ کہا۔

تشریح:

اگر کوئی شخص صبح کی سنتیں قبل الفرض نہیں پڑھ سکا تو پھر کب پڑھے؟ عطاءؓ، طاؤسؓ اور ائمہ میں سے امام شافعیؒ کے نزدیک فرض نماز کے بعد طلوع شمس سے پہلے پڑھ سکتا ہے، لیکن امام ترمذیؒ نے امام شافعیؒ کا اجماع دونوں کا مذہب یکساں ہے کہ طلوع شمس کے بعد پڑھ لیکن شوکانیؒ نے حافظ عراقیؒ سے نقل کیا ہے کہ امام شافعیؒ کا صحیح قول یہ ہے کہ فرض نماز کے بعد طلوع شمس سے پہلے پڑھ

سکتا ہے۔ دوسرا مذہب ائمہ ثلاثہ حنفیہ، حنبلیہ، مالکیہ کا ہے ان کے نزدیک طلوع شمس سے پہلے پڑھنا مکروہ ہے۔

یہاں ایک مسئلہ اور ہے وہ یہ کہ سنتوں کی قضاء ہے بھی یا نہیں، شافعیہ حنبلیہ اس کے قائل ہیں حنفیہ مالکیہ کے نزدیک سنت نماز کی قضائے نہیں البتہ صبح کی سنت کی قضاء فی الجملہ ہے۔ امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ سنت کی قضاء تبعا للفرض (فرض کے تابع) ہے ابی الزوال بالاسنتقال نہیں چنانچہ لیلیۃ الترمذیہ کے واقعہ میں حضور ﷺ نے صبح کی سنتوں کی قضاء فرض نماز کیساتھ فرمائی تھی۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک ان کی قضاء انفراداً بھی مستحب ہے امام مالکؒ فرماتے ہیں ”ان احب“، اگر جی چاہے تو قضاء کر لے اختیار ہے۔ (الدالمضوء دلی سنن ابی داود، ج: ۲، ص: ۵۴۰)

بجوزین حضرات شافعیہ اور غیر مقلدین ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں کہ سنت فجر بعد نماز فجر کے بعد پڑھنا ان احادیث کی وجہ سے بغیر کراہت کے جائز ہے۔

’محدثین اور فقہاء کی طرف سے احادیث کی توجیہات‘

اکثر محدثین اور فقہاء نے ان احادیث کے ارسال و انقطاع کو ترجیح دی ہے لیکن شمس الحق عظیم آبادی نے باوجود ان تصریحات کے ان احادیث کو متصل ثابت کرنے کی بھرپور کوشش کی ہے لیکن اسکی یہ تمام کوشش بالکل بے سود ہے اسلئے کہ ان جہال العلم محدثین کے مقابلہ میں شمس الحق عظیم آبادی کا ان روایات کو متصل ثابت کرنا ہی چاند کو انگلی سے چھپانے کے مترادف ہے۔ پھر اگر بغرض محال ہم ان روایات کو متصل مان بھی لیں تو پھر بھی یہ روایات ان قولی روایات کے مقابلہ میں مرجوح ہیں اور قولی روایات جو ممانعت پر دلالت کرتی ہیں راجح ہوں گی کیونکہ خاص واقعات و افعال تفصیص کا احتمال رکھتے ہیں جبکہ قولی روایات میں عموم ہوتا ہے۔

فائدہ:

جب حدیث منقطع ہے متصل نہیں تو پھر غیر مقلدین کے نزدیک تو یہ حجت ہی نہیں رہی کیونکہ منقطع راویت غیر مقلدین کے نزدیک ضعیف ہوتی ہے اسکے ثبوت کیلئے دیکھئے حافظ زبیر علی زئی کی کتاب (دین میں تقلید کا مسئلہ ص: ۳۴)

اسکے علاوہ حافظ زبیر علی زئی صاحب غیر مقلد ایک دوسرے موقع پر فرماتے ہیں:

”ایسی منقطع اور بے سند راویت کو انتہائی اہم مسئلہ میں پیش کرنا آخر

کون سی دین کی خدمت ہے“ (تقدیر رکعات قیام رمضان، ص: ۳۰)

یہ بات انہوں نے تراویح کے متعلق ایک حدیث کا جواب دیتے ہوئے کہی ہے لیکن تراویح سے زیادہ اہم مسئلہ سنت فجر کا ہے کہ نماز فجر کے بعد سنتیں نہ پڑھنے کے متعلق متواتر احادیث وارد ہوئی ہیں لیکن سنت فجر کے معاملہ میں ایک منقطع راویت کو دلیل بنا کر متواتر احادیث پر عمل نہ کرنا کون سی دین کی خدمت ہے۔

پس یہ بات معلوم ہوگئی کہ منقطع راویت غیر مقلدین کے نزدیک ضعیف ہوتی ہے تو متواتر احادیث کے مقابلہ میں ایک ضعیف حدیث پر عمل کرنے کو عمل بالحدیث کیونکر کہہ سکتے ہیں؟

اعتراض:

علامہ شمس الحق عظیم آبادی صاحب علامہ عینیؒ پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اور عینی نے عمدۃ القاری میں جو یہ کہا ہے کہ ابن حبان نے فرمایا کہ

قیس بن عمر قابل احتیاج نہیں ہے۔ اھ تو یہ قول مردود ہے ہم اسکو یوار

پر مارتے ہیں اور اسکی (عینی کی) شرح ہدایہ اور عمدۃ القاری وغیرہ میں

یہ عادت ہے کہ جب حدیث اسکے مذہب کے خلاف ہوتی ہے تو وہ

پہلی توجیہ:

”یہ حدیث منقطع ہے“

پہلی تصریح:

امام ترمذیؒ فرماتے ہیں:

”وَأَسْنَدُ هَذَا الْحَدِيثِ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

الْقَيْسِيُّ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ قَيْسٍ“ جامع الترمذی، ج: ۱، ص: ۹۶)

یہ حدیث متصل الاسناد نہیں ہے (کیونکہ) محمد بن ابراہیم تمیمی نے

قیس سے سنا نہیں کیا ہے۔

دوسری تصریح:

علامہ عینیؒ فرماتے ہیں:

”وَأَمَّا حَدِيثُ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو فَقَالَ فِي الْأَمَامِ إِسْنَادُهُ غَيْرُ

مُتَّصِلٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ قَيْسٍ وَقَالَ ابْنُ

حَبَّانٍ لَا يَجِلُّ الْاِخْتِصَاجُ بِهِ..... الخ. (عمدۃ القاری

ج: ۵، ص: ۷۸)

اور ربی بات حدیث قیس بن عمروؒ کی تو ”امام نامی“ کتاب میں کہا گیا

ہے کہ اس کی سند متصل نہیں ہے اور محمد بن ابراہیم کا سنا قیسؒ سے

ثابت نہیں ہے اور ابن حبانؒ نے فرمایا کہ اس حدیث سے حجت پکڑنا

درست نہیں ہے۔

اس کے راویوں پر کلام کرتا ہے، جرح پیش کرتا ہے اور تعدیل سے خاموش رہتا ہے اور جب حدیث اسکے مذہب کے موافق ہوتی ہے تو وہ جرح سے سکوت کرتا ہے، اگرچہ اس حدیث میں شدید ضعف ہی کیوں نہ ہو اور یہ اس کی کتاب کے عیبوں میں سے۔ اھ (اعلام اہل العصر، ص: ۲۱۰/۲۱۱)

جواب:

علامہ شمس الحق عظیم آبادی صاحب نے علامہ عینیؒ پر جو اعتراض کیا ہے جیسا کہ ماقبل۔ طور میں آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں وہی بات خود علامہ شمس الحق عظیم آبادی صاحب میں موجود ہے علامہ شمس الحق عظیم آبادی صاحب نے اپنی کتاب اعلام اہل العصر میں حدیث راویت کی ہے فرماتے ہیں:

”وَأُخْرِجَ ابْنُ حَزْمٍ فِي الْمُحَلَّى عَنِ الْخَمْسَنِ بْنِ ذَكْوَانَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاحٍ، عَنْ زُجَلِيٍّ مِنَ الْأَنْصَارِ، قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ زَجَلًا يُصَلِّي بَعْدَ الْغَدَاةِ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَلَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ رَمَحَتِي الْفَجْرَ فَصَلَّيْتُهِمَا الْآنَ، فَلَمْ يَقُلْ لَهُ شَيْئًا،“

قال العراقي: واسناده حسن. (اعلام اهل العصر، ص: ۲۲۳)

عطاء بن ابی رباح نے ایک انصاری سے راویت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ فجر کی نماز کے بعد نماز پڑھ رہا ہے تو اس نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے فجر کی سنتیں نہیں پڑھی تھیں ابھی پڑھ رہا ہوں تو رسول اللہ ﷺ نے اسے کچھ بھی نہیں

کہا۔ (عراقی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

اب اعراض کا جواب سمجھیے کہ علامہ شمس الحق عظیم آبادی صاحب نے یہ حدیث ابن حزمؒ کی کتاب المحلی سے نقل تو کر دی لیکن چونکہ یہ حدیث اسکے مذہب کی تائید کر رہی ہے اس لئے اس نے اس حدیث کے راویوں پر کلام نہیں کیا بلکہ صرف اور صرف علامہ عراقیؒ کی تحمیں پر اعتماد کر کے آگے چلے دیئے حالانکہ اس حدیث میں ایک راوی حسن بن ذکوان پر محدثین نے کلام کیا ہے کہ قدری مذہب والا تھا، اس سے حدیث میں خطاء وہم ہو جاتی تھی، اور یہ مدلس بھی تھا اور مدلس جب ”عن“ کے صیغہ سے راویت کرتا ہے تو راویت علت سے خالی نہیں ہوتی۔ لیکن اس کے باوجود شمس الحق عظیم آبادی صاحب بالکل خاموش اختیار کر گئے اور راوی کی اس کیفیت سے اعراض کر گئے کیونکہ یہ حدیث اسکے مذہب کے موافق ہے۔ لیکن جب بات دوسروں کے دلائل کی آتی ہے اور حدیث دوسروں کے مذہب کے موافق ہوتی ہے تو پھر علامہ صاحب اس حدیث کو ضعیف ثابت کرنے کیلئے ایڑی چوٹی کا زور لگاتے ہیں۔

مثال کے طور پر حضرت عائشہؓ کی راویت سے وہ فرماتی ہیں کہ:

رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد نماز پڑھتے تھے لیکن دوسروں کو اس سے منع فرماتے تھے، اور وہ خود لگا تار روزے رکھتے تھے لیکن دوسروں کو لگا تار روزے رکھنے سے منع فرماتے تھے۔ (ابوداؤد، کتاب الطووع، باب من رخصنا فہما اذا كانت الشمس مرتفعة: حدیث: ۱۲۸۰)

اسی طرح مسند احمد میں ام سلمہؓ کی راویت ہے وہ فرماتی ہیں:

”میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم سنت فجر کی قضاء پڑھ لیا کریں جبکہ وہ ہم سے قضاء ہو جائیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں

“ (مسند احمد بن حنبل، ج: ۶، ص: ۳۱۵، حدیث ام سلمہ، تحقیق شعیب

الازہر)

ان دو روایتوں کو ضعیف ثابت کرنے کیلئے علامہ صاحب نے اپنی کتاب اعلام اہل العصر (۲۰۹/۱۹۷) میں خوب زور لگایا اور ان احادیث کو کمزور ثابت کیا ہے حالانکہ محدثین نے ان احادیث کے اسناد کی تصحیح فرمائی ہے۔ مگر پھر بھی چونکہ یہ احادیث علامہ صاحب کے مذہب کے خلاف ہیں اسلئے وہ ان کو رد کرنے میں مبالغہ سے کام لیتے ہیں حالانکہ یہ احادیث ان متواتر احادیث کے موافق ہیں کہ جن میں نماز فجر اور نماز عصر کے بعد نوافل پڑھنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے لیکن پھر بھی وہ ان احادیث کو مجروح قرار دیتا ہے۔ اور جب بات اپنے مذہب کی تائید کی آتی ہے تو پھر وہ حدیث کی تحقیق اور رواۃ پر کلام کرنے کی زحمت نہیں اٹھاتے اور صرف علامہ عراقی کی تحسین پر خوشی مناتے ہیں کہ انہوں نے اس حدیث کی تحسین کی ہے اور اسکی علتوں کو ظاہر کرنے کی زحمت نہیں فرماتے اور ایک لفظ بھی اسکے متعلق جناب کی زبان مبارک سے نہیں نکلتا مگر پھر بھی وہ جا کر علامہ عینیؒ پر اسی بات کی وجہ سے رد کرتے ہیں:

”کہ جب حدیث اسکے مذہب کے خلاف ہوتی ہے تو وہ اس کے راویوں پر کلام کرتا ہے اسکے متعلق صرف جرح کے احوال نقل کرتا ہے اور تعدیل سے چشم پوشی کرتا ہے اور جب حدیث اسکے مذہب کے موافق ہوتی تو وہ جرح سے چشم پوشی کرتا ہے اگرچہ وہ حدیث شدید ضعیف ہی کیوں نہ ہو اور یہی اسکی کتاب کے عیوب میں سے

ہے۔ اھ

اس معترض صاحب کو اپنی آنکھ کے شہیر سے تو تکلیف نہیں ہوتی لیکن دوسرے کی آنکھ کے متعلق

سے رد ہوتا ہے پہلے تو اس معترض صاحب کو اپنی آنکھ کا شہیر لگانا چاہئے اور اپنے آپ کو بلا امت کرنا چاہئے کہ جو عیب میں دوسروں میں دیکھتا ہوں وہ تو خود مجھ میں اور میری کتاب میں موجود ہے کہ جو حدیث میرے مذہب کے مطابق ہوتی ہے میں اس پر کلام کرنے سے چشم پوشی کرتا ہوں لیکن جب حدیث میرے مذہب کے مطابق نہیں ہوتی تو میں اپنی اڑی چوٹی کا زور لگا کر اسکو ضعیف اور ناقابل حجت بتاتا ہوں اگرچہ وہ حدیث صحیح ہی کیوں نہ ہو۔

پھر ہم علامہ صاحب سے یہ پوچھتے ہیں کہ حضرت کو یہ بات کہاں سے معلوم ہوگئی کہ امام عطاء ”بس انصار سے راویت کرتے ہیں کیا انہوں نے اس بات کی صراحت فرمادی ہے کہ وہ انصاری صحابی ہے؟ اگر نہیں تو پھر یہ کیونکر ممکن نہیں کہ یہ انصاری تابعی ہو جو کاتعلق انصار کے قبیلہ سے ہو کیا ہر انصاری صحابی ہوتا ہے؟ اور پھر خاص کر سفیان نے خود اس بات کی تصریح فرمادی ہے کہ عطاءؒ نے یہ حدیث سعد بن سعید جو یحییٰ بن سعید انصاری کا بھائی ہے سے سنی ہے جیسا کہ علامہ صاحب خود اس بات کو تمدی ابو داؤد کے حوالہ سے ذکر چکے ہیں، اور سعد بن سعید بھی انصاری کا ایک آدمی ہے، پس امام عطاءؒ کا ”عن رجل من الانصار“ سے مراد یہی سعد بن سعید ہی ہے، اور وہ اس حدیث کو محمد بن ابراہیم سے راویت کرتا ہے اور وہ قیس سے اور یہ سند بالاقلاق ضعیف ہے، اور اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ یہ انصاری صحابی ہے تو اس کے ثبوت کیلئے کھلی دلیل درکار ہوگی کیونکہ امام عطاءؒ کا ”عن رجل من الانصار“ کہنا اس کے ثبوت کی دلیل نہیں بلکہ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ عطاءؒ کے ”عن رجل من الانصار“ سے مراد سعد بن سعید ہی ہے نہ کہ کوئی دوسرا۔

پس یہ بات ثابت ہونے کے بعد کہ ”عن رجل من الانصار“ سے مراد سعد بن سعید ہی ہے علامہ عراقی کا اس حدیث کو حسن کہنا محل نظر ہے، علامہ شمس الحق صاحب کو اس سے بالکل خوش نہیں ہونا

چاہئے۔ اور اگر علامہ عراقی کا اس حدیث کو حسن کہنا بھی ہو تو زیادہ سے زیادہ یہ حدیث جواز پر دلالت کرتی ہے اور اس کے ہم بھی قائل ہیں مگر کراہت کیساتھ دونوں دلیلوں پر عمل کرتے ہوئے۔ (ملخصاً و بتغیر بصر، اعلاء السنن)

اب اگر کوئی انصاف کی نظر سے دیکھے تو اسے یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ احناف حتی الامکان حدیث پر عمل کرنے کی کوشش کرتے ہیں جب تک حدیث شدید ضعیف نہ ہو اور صریح متواتر کے خلاف نہ ہو یہاں تک احناف کے نزدیک حدیث ضعیف، مرسل، بدلس اور منقطع تک قیاس پر مقدم ہے جیسا کہ احناف کے اصول میں یہ بات مصرح ہے، پس جو شخص ان پر احادیث رد کرنے کا الزام لگاتا ہے وہ جھوٹا ہے اور ان پر افتراء باندھتا ہے۔ اگر کوئی شخص انصاف کی نظر سے دیکھے تو اس کو معلوم ہو جائے گا کہ علامہ شمس الحق صاحب وہی ہیں کہ جو بعض احادیث کو بعض احادیث کی وجہ سے رد کر دیتے ہیں جیسا کہ انہوں نے اس مقام پر کیا ہے کہ ایک مرسل روایت کیلئے انہوں نے متواتر احادیث کو رد کر دیا اور نماز فجر کے بعد بغیر کراہت کے سنتیں پڑھنے کی اجازت دے دی اور ان متواتر احادیث کو ضعیف اور خبر واحد کے ساتھ خاص کر دیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

اب آپ حضرات خود فیصلہ فرمائیں کہ علامہ شمس الحق صاحب کا خود یہ فعل کہ وہ اپنے مذہب کی تائید کیلئے ضعیف حدیث کو بھی صحیح بنا کر پیش کرتے ہیں، دیوار پر مارنے کے قائل ہے کہ نہیں جیسا کہ انہوں نے علامہ عینی کے حوالہ سے کہا تھا کہ اس کا یہ قول مردود ہے اور ہم اس کو دیوار پر مارتے ہیں۔ لیکن ان کا یہ طرز عمل اس قائل ہے کہ ہم اس اس قول کو دیوار پر مارتے ہیں۔

تیسری تصریح:

علامہ ابن قدامہ مقدسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وَحَدِيثُ قَيْسِ مُرْسَلٌ، قَالَهُ أَحْمَدُ وَالْبُرْهَانِيُّ لِأَنَّهُ يَرْوِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَافِيلَ عَنْ قَيْسٍ. وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ. وَرَوَى مِنْ طَرِيقٍ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ جَدِّهِ وَهُوَ مُرْسَلٌ أَيْضًا (المعنى على مختصر الخرقى ج: ۲، ص: ۲۹)

اور قیس کی حدیث مرسل ہے یہ امام احمد اور ترمذی نے فرمایا ہے کیونکہ محمد بن ابراہیم قیس سے روایت کرتا ہے اور اس نے اس سے سماع نہیں کیا ہے۔ اور یہ حدیث یحییٰ بن سعید عن جدہ کی سند سے بھی روایت کی گئی ہیں لیکن یہ سند بھی مرسل ہے۔

چوتھی تصریح

علامہ محمد یوسف بنوری فرماتے ہیں:

”ثُمَّ إِنَّ حَدِيثَ الْبَابِ مُرْسَلٌ، وَعَلَى إِرْسَالِهِ أَكْثَرُ الْمُحَدِّثِينَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ هَذَا الْحَدِيثَ مُرْسَلًا، وَكَذَلِكَ يَرْوِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ أَخَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَحْمَدَ، كَمَا فِي ”بَدَلِ الْمَجْهُود“ (۱-۲۶۵) وَكَانَ أَبُو دَاوُدَ رَجَعَ الْإِرْسَالَ كَمَا رَجَعَ التِّرْمِذِيُّ..... الخ. (معارف السنن ج: ۳، ص: ۹۳/۹۴)

پھر یہ کہ حدیث الباب مرسل ہے، اور اس کے ارسال پر اکثر محدثین کا اتفاق ہے، امام ابو داؤد نے فرمایا کہ عبد رب بن سعید کے بیٹوں سے یہ حدیث مرسل روایت کی ہے، اور اسی طرح عبد اللہ بن سعید یحییٰ بن

سعید کا بھائی اپنے دادا سے مسند احمد میں راویت کرتا ہے، جیسا کہ ”بذل المجہود“ (۱-۲۶۵) میں ہے، اور امام ابو داؤد نے ارسال کو ترجیح دی جیسا کہ امام ترمذی نے ارسال کو راجح قرار دیا ہے۔

دوسری توجیہ:

علامہ خلیل احمد سہارنپوری فرماتے ہیں:

”وَقَائِلًا لَمَّا بَيَّنَّتْ نَهْيُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَسَكُونُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَحْتَمِلُ عَلَى التَّقْوِيَةِ. (بذل المجہود، ج: ۲، ص: ۲۶۴)

پس جب نماز فجر کے بعد طلوع شمس تک نماز پڑھنے کی نہی (احادیث صحیحہ سے) ثابت ہے (جسکی تفصیل گزر چکی ہے) تو پھر رسول اللہ ﷺ کے سکوت کو تقریر پر محمول نہیں کیا جائے گا۔

فائدہ:

یہ جواب (ابوداؤد، ج: ۱، ص: ۴۰۶، دار الفکر بیروت) کی راویت پر پڑتی ہے ابو داؤد کی راویت میں یہ الفاظ ہیں ”فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ“ اور پھر اگر آپ ﷺ کا سکوت تقریر پر دلالت بھی کرے تو پھر بھی ممانعت والی احادیث قوی ہیں اور قوی حدیث فعلی اور تقریری پر مقدم ہوتی ہے اور ترجیح قوی حدیث کو ہوگی کیونکہ فعلی اور تقریری حدیث قوی حدیث کے مقابلہ میں مرجوح ہوتی ہے اور مرجوح راجح کے مقابلہ میں دلیل نہیں ہوا کرتا پس اس کے ترک کرنے سے حدیث کو ترک کرنا لازم نہیں آتا۔ پس احناف پر احادیث کے ترک کرنے کا الزام بے بنیاد ہے جو کہ تعصب کا نتیجہ ہے۔

تیسری توجیہ:

علامہ خلیل احمد سہارنپوری رقمطراز ہیں:

”وَأَمَّا إِنَّا لَمَّا فَحِصْمَلُ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْوَاقِعَةُ قَبْلَ النَّهْيِ ثُمَّ نَهْيُ

عَنْهَا“۔ (بذل المجہود، ج: ۲، ص: ۲۶۴)

ہو سکتا ہے یہ واقعہ سے قبل کا ہو اور بعد میں اس سے روکا گیا ہو۔

چوتھی توجیہ:

”احناف اور حنابلہ کے نزدیک کلمہ ”اذن“ اس مقام پر منع کیلئے ہے“

”لفظ ”اذن کی تحقیق“

کلمہ ”فلا اذن“ کس چیز سے مرکب ہے:

علامہ کا فیہی حنفی فرماتے ہیں:

”قَالَ الْعَلَمَةُ الْكَافِي حَيْ: إِنَّ كَلِمَةَ ”اذن“ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَلَمَّا أَطْعَمُوا بَشَرًا مِثْلَكُمْ أَنْكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ﴾ لَيْسَتْ إِذَا هَذِهِ الْكَلِمَةُ الْمَمْنُودَةُ، وَأَمَّا حَيْ ”إِذَا“ الشَّرْطِيَّةُ، حَذَفْتُ جُمْلَتَهَا الَّتِي تَصَافُ إِلَيْهَا وَغُوضُ عَنْهَا التَّنْوِينُ؛ تَحْمَا فِي يَوْمٍ مُؤَمَّنٍ“ (معارف السنن، ج: ۴، ص: ۹۳/۹۴)

کلمہ ”اذن“ اللہ تعالیٰ کی اس ارشاد ﴿وَلَمَّا أَطْعَمُوا بَشَرًا مِثْلَكُمْ أَنْكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ﴾ یہ کلمہ متبادرہ نہیں ہے بلکہ اس میں ”اذا“ شرطیہ ہے اور اس کے مضاف الیہ جملہ کو حذف کیا گیا ہے اور اس کے غرض میں اس کو

توین دی گئی ہے جیسا کہ ”یومئذ“ میں کیا گیا ہے۔

کلمہ ”فلا اذن“ کی مراد میں احناف اور شوافع کا اختلاف

علامہ محمد یوسف بنوری فرماتے ہیں:

”وَاخْتَلَفَ الْحَنَفِيُّ وَالشَّافِعِيُّ فِي مُرَادِهِ، فَقَالَ
الْحَنَفِيُّ: مَعْنَاهُ: ”فَلَا تُصَلِّ اِذْنَ، وَإِنْ لَمْ تُصَلِّهِمَا فَكَانَ قَوْلُهُ
ﷺ لِلْاِنْكَارِ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: ”مَعْنَاهُ: فَلَا بُاسَ اِذْنَ، اَيَّ جَاَزَ
اَنْ تُصَلِّيَهُمَا، فَكَانَ لِاِقْرَارِ دُوْنِ الْاِنْكَارِ. (معارف السنن
ج: ۴، ص: ۹۳/۹۴)

ترجمہ:

کلمہ ”فلا اذن“ کی مراد میں احناف و شوافع کا اختلاف ہے حنفیہ کہتے
ہیں کہ: فلا اذن کا مطلب یہ کہ اس وقت سنتیں نہ پڑھو اگرچہ تم نے
نہیں پڑھی ہیں پس اس شرح کے مطابق رسول اللہ ﷺ کا قول انکار
کیلئے ہوگا۔ اور شوافع کہتے ہیں کہ ”اس کا معنی ہے کہ اس وقت سنتیں
پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے تو اس شرح کے مطابق رسول اللہ ﷺ کا
قول اقرار کیلئے ہوگا نہ کہ انکار کیلئے۔

اعتراض:

فلا اذن میں کلمہ ”فَاء“ فیصہ مربوط ہے ماقبل کیساتھ یعنی اس کا ربط ماقبل کیساتھ ہے نہ کہ انکار
کیساتھ جیسا کہ احناف کہتے ہیں، کیونکہ معرض انکار میں فاء داخل نہیں ہوتا، تو اس لحاظ سے شوافع
کی شرح درست ہے کہ ”فلا اذن“ کا معنی لا باس ہے، اور ”فَاء“ کا داخل ہونا اس شرح کے موافق

درست ہے؟

جواب:

ہم اس بات کو تسلیم ہی نہیں کرتے کہ کلمہ ”فَاء“ معرض انکار میں داخل ہی نہیں ہوتا تفصیل مندرجہ
ذیل میں ملاحظہ ہو:

کلمہ ”فَاء“ کے معرض انکار میں داخل ہونے کا ثبوت قرآن کریم سے

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”اَفْسُحِرْ هَذَا اَمْ اَنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ“ [الطور]

علامہ مثنوی اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

كَمَا قَرَرَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ قَالَ فِي ”الْكَشَافِ“ (۳-۱۴۰) فِي
”سُورَةِ الطُّورِ“ فِي تَفْسِيرِهِ ”اَفْسُحِرْ هَذَا يَعْنِي كُنْتُمْ
تَقُولُونَ لِلنَّوْحِيِّ: هَذَا سِحْرٌ، اَفْسُحِرْ هَذَا؟ يُرِيدُ اَهَذَا
الْمُضْدَاقِ اَيْضًا سِحْرٌ؟ وَدَخَلَتِ الْفَاءُ لِهَذَا الْمَعْنَى، اَمْ اَنْتُمْ
لَا تَبْصُرُونَ“ كَمَا كُنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ فِي الدُّنْيَا يَعْنِي اَمْ اَنْتُمْ
عُمَى عَنْ الْمُسْحَرِ عَنْهُ كَمَا كُنْتُمْ عُمَى عَنْ الْخَبَرِ وَهَذَا
تَفْرِيعٌ وَتَهْكُمُ! اه

افسر ہذا کی تفسیر میں فرماتے ہیں، لیکن کہ تم اس وحی کو جادو کہتے
ہو ”فسحر ہذا“ سے مراد یہ ہے کہ کیا یہ مصداق بھی جادو ہے، تو یہاں پر
بھی کلمہ ”فَاء“ اس معنی (یعنی معنی انکار پر داخل ہوا ہے) کیساتھ دیکھتے
نہیں ہو، جیسا کہ تم دنیا میں نہیں دیکھتے تھے یعنی کیا تم اس (وحی) کی

خبر دینے والے سے اندھے ہو جیسا کہ تم اس خبر سے اندھے تھے یہ تو محض ہٹ دھرمی ہے۔

کلمہ ”اذن“ کے انکار کیلئے استعمال کے نظائر“

اب یہ بات سمجھیے کہ پہلی نظیر جو ذکر کی جارہی ہے یہ علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے ذکر فرمائی ہے اور اس سے پہلے فرمایا ہے کہ:

”ثُمَّ تَبِعْتُ الْأَمِثْلَةَ لِمَثَلِ هَذِهِ الْمُحَاوَرَةِ أَيْ اسْتِعْمَالِ
مِثْلِ ”فَلَا اِذْنَ“ لِأَنَّكَ لَمْ تَجِدْ مُثْلَهُ مِنْهَا مَعَافِي مُسْلِمِ
الْمَلْبُجِدِ الْفَنَانِي..... الخ

پھر میں نے فلا اذن کے محاورہ کا انکار کیلئے استعمال کی مثالوں کو تلاش کیا تو میں نے کئی مثالیں پائیں جن میں مسلم جلد ثانی میں نعمان بن بشیر کی مندرجہ ذیل روایت ہے:

پہلی نظیر:

”عَنِ النُّعْمَانَ بْنِ بَشِيرٍ، قَالَ: انْطَلَقَ بِي ابْنِي يَحْمِلُنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اشْهَدْ أَنِّي قَدْ نَحَلْتُ النُّعْمَانَ كَذَا وَكَذَا مِنْ مَالِي، فَقَالَ: ”أَكُلْ بَيْتَكَ قَدْ نَحَلْتُ مِثْلَ مَا نَحَلْتُ النُّعْمَانَ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: فَاشْهَدْ عَلَيَّ هَذَا غَيْرِي“ ثُمَّ قَالَ: ”أَيْسَرُكَ أَنْ يَكُونُوا إِلَيْكَ فِي الْبَرِّ سَوَاءُ“
”قَالَ: بَلَى، قَالَ: ”فَلَا اِذْنَ“ (العرف الشذی

ج: ۱، ص: ۲۸۰ معارف السنن، ج: ۴، ص: ۹۳/۹۴)

حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ: ”میرے والد صاحب مجھے رسول اللہ ﷺ کے پاس لے گئے اور فرمایا کہ یا رسول اللہ آپ گواہ رہئے کہ میں نے اپنے مال میں سے نعمان کو فلاں فلاں چیزیں ہبہ کر دیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم نے اپنی ساری اولاد کو اتنا مال ہبہ کر دیا ہے جتنا کہ نعمان کو؟ تو انہوں نے کہا کہ نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پھر تو تم میرے علاوہ کسی اور کو اس پر گواہ بنادو! پھر فرمایا کہ تمہارے لئے بہتر یہ ہے کہ تمہاری اولاد بھلائی میں تمہارے لئے برابر ہو، انہوں نے کہا کیوں نہیں! یا رسول اللہ ﷺ، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ابنا نہ کرو۔

فائدہ:

اس مثال میں رسول اللہ ﷺ نے نعمان بن بشیر کو کلمہ ”فلا اذن“ فرما کر منع فرمایا کہ ایسا نہ کرو بعض اولاد کو بعض پر ہبہ میں برتری نہ دو۔ پس اس سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ کلمہ ”فلا اذن“ انکار کیلئے بھی استعمال ہوتا ہے۔

اس حدیث کی تخریج امام مسلمؒ نے صحیح مسلم میں کتاب النکاح، باب کرہیۃ تفضیل بعض الاولاد فی الحیۃ (۵۸/۱۱) پر فرمائی ہے۔

کلمہ اذن کے انکار کیلئے استعمال کے دیگر نظائر سے پہلے یہ بات ذہن میں رکھیں کہ یہ کلمہ نہ انکار میں نص ہے اور نہ ہی اقرار میں مطلب یہ ہے کہ کلمہ اذن کا استعمال بہت سے احادیث میں اقرار کیلئے بھی ہوا ہے اور بہت سی احادیث میں انکار کیلئے بھی ہوا ہے مندرجہ ذیل میں جو چند مثالیں پیش کی جارہی ہیں ان مثالوں کی طرف علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے اثار السنن پر تعلیقات میں

اشارہ فرمایا ہے جن مثالوں کو علامہ یوسف بنوریؒ نے معارف السنن میں جمع فرما کر ایک ہی مقام پر ان کی تخریج فرمادی ہے اور ان مثالوں کے متعلق یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں:

”أَقُولُ: وَلِهَذَا نَظَرْنَا أُخْرًا وَأَنَّ كَثَانَ بَعْضُهَا غَيْرُ صَرِيحٍ فِي الْإِنْكَارِ فَذَكَرْنَا فِيهَا بِلَيْلٍ وَمَا وَفَّقْنَا عَلَيْهِ.

میں کہتا ہوں کہ: ”اس کی اور بھی بہت سی مثالیں ہیں اگرچہ آپس بعض انکار میں غیر صریح ہیں پس ہم یہاں پر وہ ذکر کرتے ہیں جو ہمارے علم میں ہیں۔

مندرجہ ذیل نظائر کو علامہ یوسف بنوریؒ نے معارف السنن میں تحریر فرمایا ہے:

دوسری نظیر:

”عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُجَيْرٍ رَوَتْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَاضَتْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ (أَحَابِسْتُنَا هِيَ) قَالُوا إِنَّهَا قَدْ أَفَاضَتْ قَالَ (فَلَا إِذَا) (صحيح البخارى، ابواب الحج، باب إذا حاضت المرأة بعد ما افاضت، ج ۲ ص: ۲۲۵)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ صفیہ بنت حنی کی کریم ﷺ کی زوجہ حائضہ ہوئی تو میں نے اس کا ذکر رسول ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا اُس نے ہمیں طواف سے روک لیا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ وہ طواف افاضہ کر چکی ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر ہم پر جس نہیں

ہے۔

تیسری نظیر:

مشکل الآثار میں امام طحاویؒ نے حضرت عائشہؓ کی ایک طویل حدیث روایت فرمائی ہیں جس میں ہے:

”فَقَالَ: «خَلَّ قَالٌ يَوْمًا وَاحِدًا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ»؟ فَقُلْتُ: لَا مَا كَانَ يَذُرُّ مَا جَهَنَّمَ. قَالَ: «فَلَا إِذَا» (مشکل الآثار، ج ۴ ص: ۴۰، مکتبہ عمریہ کوئٹہ)

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”کیا اُس نے ایک دن بھی یہ دعا مانگی ہے کہ اے اللہ میں تم سے جہنم کی آگ سے پناہ مانگتا ہوں؟“ میں نے کہا کہ نہیں وہ یہ نہیں جانتا کہ جہنم کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پھر کبھی نہیں۔

چوتھی نظیر:

علامہ یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں:

”وَمِنْهَا مَا فِي الصَّحِيحِ“ فِي حَدِيثِ طَوِيلٍ فِي (بَابِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كُنُفُوكُمْ﴾..... (البخ) وَفِيهِ: فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: ”لَا هَا اللَّهُ إِذَا“ (معارف السنن، ج: ۴ ص: ۹۵) اور اسی طرح صحیح بخاری میں ایک طویل حدیث جو کہ (باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كُنُفُوكُمْ﴾..... الح) میں ہے اور اس میں ہے ابو بکرؓ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم اب نہیں۔

پانچویں نظیر:

وَمِنْهَا مَا فِي "الْكُنَى" لِلدُّوْلَابِيِّ (٢-١٦١) فِي حَدِيثِ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ: "إِذَا رَأَيْتَ الْإِخْلَاصَ أَيْضُرْ مَعَهُ عَمَلٌ؟ قَالَ
لَا هَذَا لَلَّهِ إِذَا" (الْكُنَى لِلدُّوْلَابِيِّ ج: ٢، ص: ١٦١، معارف
السنن ج: ٢، ص: ٩٥)

جب تم عمل میں اخلاص دیکھو تو کیا پھر اخلاص کیساتھ کوئی عمل نقصان
دے سکتا ہے؟ تو فرمایا کہ اللہ کی قسم کبھی نہیں۔

چھٹی نظیر:

"وَمِنْهَا مَا فِي "الْفَتْحِ" (١٢-١٣٨): فَقَالَ عُمَرُ: "فَسَيَقَانِ فِي
عَمْدٍ إِذَا لَا يَصْلُحَانِ. (فتح ج: ١٢، ص: ١٣٨، معارف
السنن ج: ٢، ص: ٩٥)

عمرؓ نے فرمایا کہ دو تلواریں ایک نیام میں کسی بھی وقت درست نہیں
ہو سکتیں۔

ساتویں نظیر:

"وَمِنْهَا مَا فِي حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ فِي
الْأَشْرِبَةِ فِي (بَابِ الرَّخْصَةِ أَنْ يَتَّبِعَ فِي الظُّرُوفِ): نَهَى
رَسُولُ ﷺ عَنِ الظُّرُوفِ فَشَكَّ إِلَيْهِ الْأَنْصَارُ فَقَالُوا: لَيْسَ
لَنَا وَعَسَاءَ، قَالَ: فَلَا إِذَا" (الجامع الترمذی

ج: ٢، ص: ٩، معارف السنن ج: ٢، ص: ٩٥)

رسول ﷺ نے برتنوں کو استعمال کرنے سے منع فرمایا تو انصار نے

عرض کیا اور کہا کہ ہمارے پاس دوسرے برتن نہیں ہیں تو رسول

ﷺ نے فلا اذن فرمایا کہ پھر اجازت ہے۔

جس زمانے میں شراب کی حرمت نازل نہیں ہوئی تھی تو لوگ جن برتنوں میں شراب بنایا کرتے
تھے رسول ﷺ نے شراب کی حرمت کے بعد ان برتنوں کو استعمال کرنے سے منع فرمایا تاکہ ان کو
دوبارہ اس کی خواہش نہ ہو جائے اس پر انصار نے عرض کیا کہ ان برتنوں کے علاوہ ہمارے پاس
کوئی اور برتن نہیں ہے تو رسول اللہ ﷺ نے ضرورت کی وجہ سے ان کو اجازت دے دی۔

”ارشاد الحق اثری صاحب کے اوہام و اعتراضات کا جائزہ“

ارشاد الحق اثری صاحب سے علامہ بنوریؒ کی تحقیق اثیق بھضم نہ ہو سکی تو وہ علامہ بنوریؒ کی بیان
کردہ نظائر پر اعتراض کر کے کہتے ہیں کہ:

”علامہ بنوریؒ نے ”فلا اذن“ کا معنی انکار کیلئے ثابت کرنے اور علامہ
کشمیرؒ کی تائید اور تلمذ کا حق ادا کرنے کیلئے کئی مثالیں ذکر کی ہیں تو
اس ضمن میں انکا شیخ مبارکفوری پر اعتراض کرنا کوئی بعید بات نہیں ہے
بلکہ یہ طبعی بات ہے اس کی ہم ان سے شکایت نہیں کرتے لیکن کیا اسکے
باوجود عدم توثیق بالاصول جائز ہے؟

اور عجیب بات تو یہ ہے کہ انہوں نے خود ”فلا اذن“ کے انکار والے معنی
کی تقریر کیلئے صحیح بخاری کتاب الاطعمۃ سے جو مثال پیش کی ہے، اور
تحقیق یہ کہ تم نے ابن حجرؒ اور شیخ سہارنپوریؒ کا یہ قول پڑھا ہے کہ انہوں
اس مقام پر ”فلا اذن“ کا معنی ان برتنوں کے استعمال کے جواز کا بیان

کیا ہے نہ کہ منع کرنے کا لیکن شیخ بنوریؒ نے شراحین حدیث کی شرح سے چشم پوشی فرما کر اس کا حمل منع کے معنی پر کیا ہے اور اسی تقدیر سے دوسرے مثالوں کا حال بھی ہو سکتا ہے جو انہوں نے اس باب میں ذکر کی ہیں۔ اھ (بعض احکام رکعتی الفجر علی ذیل اعلام اہل العصر ہ: ۲۹۶)

جواب اعتراض:

اقول:

میں کہتا ہوں کہ علامہ یوسف بنوریؒ ”فلا اذا“ کا معنی ”انکار“ کا کرنے میں اکیلے نہیں ہیں بلکہ حنا بلہ بھی ”فلا اذا“ کا معنی ”انکار“ کرنے کا بیان کرتے ہیں چنانچہ علامہ ابن قدامہ المقدسی المغنی علی مختصر الخرقی میں حدیث قیس کو نقل فرما کرتے ہیں:

”وَهَذَا يَحْتَمِلُ النَّهْيَ. وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ هَكَذَا كَانَ تَأْخِيرُهَا إِلَى وَقْتِ الضُّحَى، أَحْسَنُ لِنُخْرُجَ مِنَ الْخِلَافِ، وَلَا نَخَالَفَ عُمُومَ الْحَدِيثِ..... (السخ) (المغنی علی مختصر الخرقی ج: ۲، ص: ۹۶)

اور یہ کلمہ (فلا اذا) نبی کا احتمال رکھتا ہے اور جب معاملہ ایسا ہے تو سنت فجر کو چاشت کے وقت تک مؤخر کرنا بہت بہتر ہے تاکہ ہم اختلاف سے نکل سکیں، اور ہم حدیث کے عموم کی مخالفت نہیں کر سکتے۔

اب اس تصریح سے آپ حضرات خود اندازہ لگا لیں کہ علامہ ابن قدامہؒ نے بھی حدیث میں ”فلا اذا“ کا منع نبی کا بیان فرمایا کہ یہ نبی کا احتمال رکھتا ہے۔ لیکن ارشاد الحق اثری صاحب کو تو

فقد سے نفرت ہے وہ تو صرف احناف کی فقہ کی کتابوں کا مطالعہ کرتے ہیں اور وہ بھی اسلئے کہ اُن پر رد کر سکے اُن کو فقہ حنبلی یا دیگر مذاہب کی فقہ کی کتابوں کو دیکھنے کی فرصت کہاں ہے کہ وہ یہ بات جان سکے کہ ”فلا اذا“ کے انکار والے معنی کا مذہب صرف احناف کا نہیں بلکہ حنا بلہ بھی اسلئے کہ احتمال کے قائل ہیں۔

قولہ:

اور ارشاد الحق اثری صاحب کا یہ کہنا کہ:

اور عجیب بات تو یہ ہے کہ انہوں نے خود ”فلا اذا“ کے انکار والے معنی کی تقریر کیلئے صحیح بخاری کتاب الاطعمۃ سے جو مثال پیش کی ہے، اور تحقیق یہ کہ تم نے ابن حجرؒ اور شیخ سہارنپوریؒ کا یہ قول پڑھا ہے کہ انہوں اس مقام پر ”فلا اذا“ کا معنی ان برتنوں کے استعمال کے جواز کا بیان کیا ہے نہ کہ منع کرنے کا لیکن شیخ بنوریؒ نے شراحین حدیث کی شرح سے چشم پوشی فرما کر اس کا حمل منع کے معنی پر کیا ہے اور اسی تقدیر سے دوسری مثالوں کا حال بھی ہو سکتا ہے جو انہوں نے اس باب میں ذکر کی ہیں۔ اھ

اقول:

میں کہتا ہوں کہ:

یہ ارشاد الحق اثری صاحب کا وہم ہے جو انہوں نے کہا ہے کہ:

”اور عجیب بات تو یہ ہے کہ انہوں نے خود ”فلا اذا“ کے انکار والے معنی کی تقریر کیلئے صحیح بخاری کتاب الاطعمۃ..... الخ“

ذکر کی ہیں۔ اھ

اقول:

میں کہتا ہوں کہ:

یہ کہنا بھی ارشاد الحق اثری صاحب کا وہم ہے کہ انہوں نے علامہ یوسف بنوریؒ کی بیان کردہ اس حدیث کو بالجزم انکار کے معنی ہی کیلئے سمجھا حالانکہ یہ احادیث بیان کرنے سے پہلے خود علامہ یوسف بنوریؒ نے اس بات کی تصریح فرمادی ہے کہ:

”وَلَهَا نَفْسَانِ أَحَدُهُمَا نَفْسٌ تَصْرِيحٌ فِي

الانكار..... الخ (معارف، ج: ۴، ص: ۹۵)

اور اسکی (یعنی کلمہ فلاذن کے استعمال کی) بہت سی مثالیں ہیں اگرچہ

بعض اس میں انکار کے معنی میں صریح نہیں ہیں۔

اب یہاں سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ علامہ یوسف بنوریؒ کے نزدیک اس حدیث میں ”فلاذن“ کا کلمہ انکار میں صریح نہیں ہے یعنی اُنکے نزدیک یہ بالجزم انکار کیلئے نہیں ہے تو پھر علامہ یوسف بنوریؒ پر یہ الزام لگانا کہ انہوں نے دیگر شارح حدیث کی شرح سے چشم پوشی کی ہے انہوں نے ”فلاذن“ کا معنی جواز کا بیان کیا ہے اور یوسف بنوریؒ نے عدم جواز کیلئے دلیل بنالیا۔ پس یہ الزام قابل قبول نہیں ہے۔ کیونکہ علامہ یوسف بنوریؒ نے اس بات کی تصریح فرمادی ہے چنانچہ فرماتے ہیں:

”وَأَمَّا كَلِمَةُ ‘فَلَاذَنْ’ فَلَيْسَ نَفْصًا فِي الْأَقْوَارِ كَمَا هُوَ لَيْسَ نَصًّا

فِي الْإِنْكَارِ. (معارف السنن، ج: ۴، ص: ۹۸)

اور یہی بات کلمہ ”فلاذن“ کی تویہ اقرار میں نص نہیں ہے جیسا کہ انکار

علامہ محمد یوسف بنوریؒ نے یہ مثال صحیح بخاری کتاب الاطعمہ سے نہیں بلکہ ترمذی کتاب الاثریہ کے حوالہ سے بیان کی ہے لیکن ارشاد الحق اثری صاحب کے وہم کا کیا کریں کہ وہ لکیر کے فقیر بنے ہوئے ہیں وہ معارف السنن میں کتابی غلطی کو بھی پہچان سکے معارف السنن میں علامہ یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں:

”وَصْنَهَا مَافِي حَدِيثِ جَمَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ فِي

الاطعمة“

حالانکہ یہ حدیث ترمذی میں کتاب الاطعمہ میں نہیں بلکہ کتاب الاثریہ میں ہے اور یہ کتاب کی غلطی سے کتاب الاثریہ کی جگہ کتاب الاطعمہ لکھا گیا ہے لیکن ارشاد الحق اثری صاحب نے صرف ”کتاب الاطعمہ“ کو دیکھا لیکن ”عند الترمذی“ کی تصریح نہیں دیکھی اور اس وجہ سے اُس نے معارف السنن کی عبارت میں تصحیف کر ڈالی کہ ”عند الترمذی فی الاطعمہ“ کی جگہ ”کتاب الاطعمہ میں صحیح البخاری“ کو بنا لیا اب آپ بتائیں کہ تعجب علامہ یوسف بنوریؒ پر ہونی چاہئے یا کہ ارشاد الحق اثری صاحب پر؟ یقیناً قابل تعجب ارشاد الحق اثری صاحب ہی ہیں!

قولہ:

اور ارشاد الحق اثری صاحب کا یہ کہنا کہ:

اور تحقیق یہ کہ تم نے ابن حجرؒ اور شیخ سہارنپوریؒ کا یہ قول پڑھا ہے کہ

انہوں اس مقام پر ”فلاذن“ کا معنی ان برتنوں کے استعمال کے جواز کا

بیان کیا ہے نہ کہ منع کرنے کا لیکن شیخ بنوریؒ نے شارحین حدیث کی

شرح سے چشم پوشی فرما کر اس کا حمل منع کے معنی پر کیا ہے اور اسی تقدیر

سے دوسرے مثالوں کا حال بھی ہو سکتا ہے جو انہوں نے اس باب میں

میں بھی نص نہیں ہے۔

اب ان تصریحات کے باوجود بھی یوسف بنوریؒ پر یہ اعتراض کرنا کہ انہوں نے حدیث میں ”فلا اذن“ کو جواز سے انکار پر محمول پر فرما کر دیگر محدثین کی مخالفت کی ہے تعصب و عناد کے سوا کچھ بھی نہیں۔

و اذانتک مذمتی من ناقص فہی الشہادۃ لی بانی کامل

پانچویں توجیہ:

علامہ یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں:

”قَالَ شَيْخُنَا: لَمَّا سَبَقَ انْكَارُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَكْرَتُهُ بَعْدَهُ لَا يَدُلُّ عَلَى الْاِذْنِ، وَ تَطْيِيرُهُ مَاعِنْدَ النَّسَائِي فِي ”سننہ“ (۱-۲۱۳)
(بابُ الْمَقَامُ الَّذِي يَقْصُرُ بِمَثَلِهِ الصَّلَاةُ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ: ”قَالَتْ يَارَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَأَبَى أَنْتَ وَأُمِّي قَصَرْتُ وَ أَتَمَّمْتُ وَ أَفْطَرْتُ وَ صُمْتُ“ قَالَ: أَحْسَنْتِ يَا عَائِشَةُ، وَ ذَلِكَ فِي حُجَّةِ الْوِدَاعِ، فَظَاهِرُهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الصَّوْمَ وَ اِتِّمَامُ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ كُلُّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَلَمْ يَنْبُتْ فِي وَاقِعَةٍ اِحْدَةٍ اِتِّمَامُهُ ﷺ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ وَ كَذَا لَمْ يَنْبُتْ عَنِ الشَّيْخَيْنِ اَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرُو اسْتَمَرَّ اَمْرُهُ ﷺ عَلَى الْقَصْرِ فِي السَّفَرِ بِاغْتِرَافِ الْمُحَدِّثِينَ حَتَّى اَنْكَرَ الْحَافِظُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ جَوَازَ الْاِتِّمَامِ..... فَكَمَا اَنَّهٗ ﷺ اَغْمَضَ عَنْ فِعْلِ عَائِشَةَ وَ تَجَاوَزَ عَنْهُ ﷺ وَلَمْ يَعِْبْ عَلَيْهَا فِعْلَهَا لِعِدَمِ عَلَيْهَا بِالْمَسْأَلَةِ فَكَذَا هُنَا فِي حَدِيثِ الْبَابِ سَامِعَهُ لِعِدَمِ عَلَيْهِ، فَإِنْ كَانَ قَوْلُهُ

عَلَيْهَا: ”أَحْسَنْتِ“ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْاِتِّمَامَ جَائِزٌ، فَكَيْفَ يَدُلُّ نَفْسُ سَكْرَتِهِ عَلَى الْاِبْخَافِ مَثَلَهُ. (معارف السنن، ج: ۴، ص: ۹۵/۹۶)

ہمارے شیخ نے فرمایا ہے کہ: ”جب ما قبل میں رسول اللہ ﷺ کا انکار گزر چکا تو پھر اس کے بعد آپ ﷺ (قیس کے اس عمل پر) سکوت اجازت پر دلالت نہیں کرتا اور اس کی نظیر امام نسائی کی ”سنن نسائی“ میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے (انہوں) نے کہ: ”یا رسول اللہ ﷺ میرے ماں باپ آپ پر فداء ہوں میں نے سفر میں نماز میں قصر بھی کیا اور اتمام بھی کی روزے بھی رکے اور افطاری بھی کی؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے عائشہ تم نے اچھا کیا۔“ اور یہ حجتہ الوداع کا واقعہ ہے، یہ (حدیث) ظاہر اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ سفر کی حالت میں روزہ رکھنا اور نماز میں اتمام کرنا یہ سب چیزیں مستحسن ہیں، جبکہ رسول اللہ ﷺ سے کسی ایک واقعہ میں بھی سفر میں اتمام ثابت نہیں ہے، اور اسی طرح نبی شریفین ابوبکرؓ و عمرؓ سے سفر اتمام ثابت ہے، اور باعتراف محدثین سفر میں آپ ﷺ کی عادت مستقر قصر کرنے ہی پر رہی یہاں تک حافظ ابن تیمیہؒ نے سفر میں اتمام کے جواز سے بھی انکار کر دیا..... پس جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کے اس عمل میں مسلکی ناواقفیت کی وجہ سے چشم پوشی فرمائی اور عدم علم کی وجہ سے اس کی اس عمل کو معیوب نہ سمجھا تو بالکل اسی طرح آپ ﷺ نے حضرت

قیسؒ کے عمل کو بھی اسکے عدم علم کی وجہ سے معیوب نہ سمجھا اور مساحت کی بات تو اگر آپ ﷺ کا حضرت عائشہؓ کو ”اُسنّت“ کہنا اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ اتمام جائز ہے تو پھر آپ ﷺ کا حضرت قیسؒ کے عمل پر نفس سکوت (نماز فجر کے بعد) سنت فجر پڑھنے کی اباحت پر کیسے دلیل بن سکتا ہے؟

چھٹی توجیہ:

علامہ عینیؒ فرماتے ہیں:

”اِسْتَفَرْتُ الْقَاعِدَةَ اَنَّ الْمَسِيحَ وَالْحَاطِظَ اِذَا تَعَارَظَا جُعِلَ الْحَاطِظُ مُتَأَخِّرًا وَقَدْ وَرَدَتْهُيْ كَثِيْرٌ فِيْ اَحَادِيْثٍ كَثِيْرَةٍ..... الخ. (عمدة القارى شرح البخارى، ج: ۵، ص: ۷۸)

یہ قاعدہ مستقرہ ہے کہ جب مباح اور ممنوع چیز کا آپس میں تعارض ہو جائے تو ممنوع چیز مباح چیز سے مؤخر ہوگی، اور تحقیق یہ کہ (اوقات مکروہ میں نماز پڑھنے سے) نئی احادیث (صحیحہ) میں کثرت کے ساتھ وارد ہوئی ہے۔

”شمس الحق عظیم آبادیؒ اور علامہ عینیؒ پر اعتراض“

علامہ شمس الحق عظیم آبادی صاحب نے علامہ عینیؒ کے مذکورہ قاعدے پر اعتراض کرتے ہوئے فرمایا کہ:

”اور خلاصہ کلام یہ کہ جب منع والی احادیث پر مختلف انواع کی تخصیص داخل ہوئی ہے تو پھر نماز فجر کے بعد سنت فجر پڑھنا بھی اسی قبیل سے

ہے، اور یہی حق ہے جسکے سوا چارہ کار نہیں، اور اس سے شیخ بدر الدین عینیؒ کا یہ قول بھی باطل ہو گیا جو کہ انہوں نے عمدة القاری میں حدیث قیس کے بعد ذکر کیا ہے جسکے الفاظ یہ ہیں: ”میں کہتا ہوں کہ یہ مسلم قاعدہ ہے کہ جب ممنوع اور مباح چیز آپس میں متعارض ہوں تو ترجیح ممنوع کو ہوگی، اور تحقیق یہ کہ نماز فجر کے بعد سنت فجر پڑھنے کی ممانعت پر بہت سی احادیث میں نہیں وارد ہوئی ہے۔ اھ

کیونکہ دو متعارض حدیثوں میں جہاں تک ممکن ہو سکے تطبیق کرنا لازم ہے اور اس صورت میں بعض سنن کو بعض سنن کی وجہ سے رد کرنا لازم آتا ہے اور یہ بہت ہی قبیح فعل ہے، جسکو کوئی بھی سلیم الطبع شخص قبول نہیں کر سکتا اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ یہ قاعدہ انکے مذہب کے بہت سے مسائل کو رد کر دیتا ہے، جیسا کہ ذکر کے چھوٹے سے، اؤنٹ کا گوشت کھانے سے، وضوء کا نہ ٹوٹنا، تو پھر یہ وضوء ٹوٹنے والی احادیث کو ترجیح کیوں نہیں دیتا۔ (اعلام اہل العصر ص: ۲۰۸)

جواب:

ہم شمس الحق عظیم آبادی صاحب سے پوچھنا چاہتے ہیں کہ جب ہم نے ابو ہریرہؓ کی حدیث ”اذا اقيمت الصلاة..... الخ“ کی تخصیص ابو ہریرہؓ کی دوسری حدیث ”لا تدعوها وان طر دتكم انجيل“ سے کی اور تطبیق کی راہ نکالی کہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے اور بہت سے صحابہ کرامؓ کے عمل سے اس حدیث کی تخصیص ثابت ہے تو وہاں پر علامہ صاحب کی زبان تلوار کی طرح چلتی ہے اور فرماتے ہیں:

”بل لا يجوز تخصيصها وَمَنْ يُخَصِّصْهَا فَهُوَ مُعَانِدٌ
مُتَعَصِّبٌ..... الخ“

بلکہ اس حدیث کی تخصیص جائز نہیں ہے اور جو شخص اس میں تخصیص کرتا ہے وہ معاند اور متعصب ہے۔

حالانکہ ہم نے جس حدیث سے ”اذا اقيمت الصلاة..... الخ“ حدیث میں تخصیص کی ہے وہ دونوں احادیث قوت میں برابر ہیں یعنی دونوں مرفوع احادیث ہیں لیکن اسکے باوجود علامہ صاحب کو احناف سے تعصب و عناد کی وجہ سے وہ تخصیص راس نہ آئی اور اتنے آگے بڑھ گئے کہ بغیر سوچے سمجھے صحابہ کرامؓ کی شان میں بے ادبی کر گئے لیکن جب بات اپنے مذہب کی آئی تو پھر وہاں پر ضعیف اور مرسل روایات سے متواتر احادیث کی تخصیص کر کے کہتے ہیں کہ:

”کیونکہ دو متعارض حدیثوں میں جہاں تک ممکن ہو سکے تطبیق کرنا لازم ہے“

شمس الحق عظیم آبادی صاحب کو سنت فجر عند الاقامت کے وقت نو تطبیق کا خیال نہ آیا اور نہ ہی یہ کہنے کی فکر ہوئی کہ:

”اور اس صورت میں بعض سنن کو بعض سنن کی وجہ سے رد کرنا لازم آتا ہے اور یہ بہت ہی قبیح فعل ہے، جسکو کوئی بھی مسلم اہل شخص قبول نہیں کر سکتا“

اب آپ حضرات خود اندازہ لگائیں کہ بعض سنن کو بعض سنن کی وجہ سے رد کرنے والا اور فعل قبیح کا مرتکب کون ہے شمس الحق عظیم آبادی صاحب یا احناف؟

اور کیا اب ہمیں یہ اجازت دی جاسکتی ہے کہ ہم شمس الحق عظیم آبادی صاحب کا یہ ہملہ:

”بل لا يجوز تخصيصها وَمَنْ يُخَصِّصْهَا فَهُوَ مُعَانِدٌ
مُتَعَصِّبٌ..... الخ“

بلکہ اس حدیث کی تخصیص جائز نہیں ہے اور جو شخص اس میں تخصیص کرتا ہے وہ معاند اور متعصب ہے۔

ان کے حق میں استعمال کریں کہ جو شخص متواتر احادیث میں ضعیف اور مرسل روایات سے تخصیص کرتا ہے وہ خود معاند اور متعصب ہے بلکہ انکی تخصیص ان جیسی روایات سے جائز نہیں ہے۔ تو شاید یہ بات انکے جہتوں کو ناگوار معلوم ہو اور وہ ہم پر آسانی بجلی کی طرح برس پڑیں لیکن کیا کریں معاملہ ہے ہی ایسا اسکے متعلق اسکے سوا اور کیا کہہ سکتے ہیں کہ:

خود آپ اپنے دام میں صیاد آگیا

اور شمس الحق عظیم آبادی صاحب کا یہ کہنا کہ:

اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ یہ قاعدہ انکے مذہب کے بہت سے مسائل کو رد کر دیتا ہے، جیسا کہ شرم گاہ کے چھوٹے سے، آؤٹ کا گوشت کھانے سے، وضوء کا نہ ٹوٹنا، تو پھر یہ وضوء ٹوٹنے والی احادیث کو ترجیح کیوں نہیں دیتا۔

تو اسکا جواب یہ ہے کہ احناف کا یہ قاعدہ اپنی جگہ مسلم ہے لیکن ان احادیث میں یہ قاعدہ اسلئے نہیں چلے گا کہ ان احادیث میں تطبیق ممکن ہے کہ حضرت بسرؓ کی روایت کو انتخاب پر محمول کیا جائے گا یعنی جو شخص اپنے عضو تناسل کو بغیر حائل کے ہاتھ لگائے تو اسلئے ہاتھوں کا دھونا مستحب ہے اور حضرت طلح بن علیؓ کی حدیث کو جواز پر محمول کیا جائے گا کہ جو شخص اپنے عضو تناسل کو ہاتھ لگائے تو اگر وہ ہاتھ نہ دھوئے تو اسلئے اسکی گنجائش ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ وہ

آدمی اپنے ہاتھوں کو دھو لے تاکہ اختلاف سے بچ سکے اسکی وضاحت کرتے ہوئے علامہ ^{رحمۃ اللہ علیہ} صلی نے فرمایا:

”لَكِنْ يَنْذِبُ إِلَى خُرُوجِ مِنَ الْخِلَافِ لِأَمِيمَا

للامام (الدر المختار مع رد المحتار ج: ۱، ص: ۳۰۴)

لیکن ہاتھوں کا دھونا مندوب ہے اختلاف سے نکلنے کیلئے اور خاص کر امام کیلئے۔

پس اس سے یہ بات معلوم ہوگی کہ احناف دونوں حدیثوں پر عمل کرنے کا کہتے ہیں کہ ایک حدیث کو اختیار پر محمول کیا جائے گا اور دوسری کو جواز پر۔

اور علامہ شمس الحق صاحب کے قول کے مطابق اگر اس قاعدہ کو ان احادیث میں جاری کر دیا جائے تو پھر ایک حدیث پر عمل کا چھوڑنا لازم آتا ہے جبکہ دونوں احادیث اس قائل ہیں کہ دونوں پر عمل کیا جائے رہی بات حضرت قیسؒ کی روایت کی تو وہ ایک مرسل روایت ہے جو احادیث متواترہ کے برابر نہیں ہو سکتی اسلئے وہاں پر احناف کا یہی قاعدہ چلے گا کہ حرمت و اباحت میں تعارض کے وقت ترجیح حرمت کو ہوگی اور حرمت اباحت کیلئے ناخ ہوگی۔

منع والی احادیث راجح ہیں اور اسکے مخالف میں حضرت قیسؒ کی روایت مرجوح ہے اور راجح کی مخالفت میں مرجوح دلیل نہیں ہوا کرتا پس مرجوح کے ترک کرنے سے حدیث کا ترک کرنا لازم نہیں آتا۔

اور رہی بات اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو کرنے کے حکم والی حدیث کی تو جہورائے ثلاثہ کے نزدیک اس حدیث میں وضو سے مراد وضو لغوی ہے یعنی ہاتھ دھونا کیونکہ اونٹ کے گوشت میں چکھناہٹ زیادہ ہوتی ہے اسلئے ہاتھ دھونے کا حکم دیا گیا ہے۔ پس اس حدیث پر بھی احناف کا

عمل ہے

لہذا اس وضاحت سے یہ بات بخوبی معلوم ہوگی کہ مذکورہ بالا قاعدہ احناف کا مسلم قاعدہ ہے اور اس سے احناف کے مذہب کا کوئی بھی مسئلہ رد نہیں ہوتا پس یہ اعتراض علامہ صاحب کے وہم پر مبنی ہے جو کہ مردود ہے۔

آٹھویں توجیہ:

ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں:

”أَنَّ الْحَدِيثَ لَمْ يُبَيَّنْ فَلَا يَكُونُ حُجَّةً عَلَى أَيْ

خَبِيئَةٍ. (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ

المصابیح، ج: ۳، ص: ۱۲۰)

یہ حدیث جب ثابت ہی نہیں تو امام ابوحنیفہؒ پر حجت نہیں بن سکتی۔

نویں توجیہ:

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کا قیسؒ کو یہ کہنا ”أَصْلَاتَانِ مَعًا“ کہ کیا ایک ساتھ دو نمازیں؟ تو اس میں استفہام انکار کیلئے ہے کہ آپ ﷺ حضرت قیسؒ کے اس عمل پر غصہ کی وجہ سے خاموش ہوئے نہ کہ اس پر رضامندی کی وجہ سے تفصیل مندرجہ ذیل میں ملاحظہ ہو:

”كَانَ اسْتِفْهَامُ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى سَبِيلِ الْإِنْكَارِ يَقُولُهُ ”أَصْلَاتَانِ

مَعًا“ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ سَكَتَ غَضَبًا لَا رِضَاءَ عَلَى فِعْلِهِ كَمَا أَنَّ

سُكُوتَ عَائِشَةَ فِي مُقَابَلَةِ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ اتَّخَفَيْنَ أَنْ يُخَيِّفَ

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَرَسُولُهُ لَهَا لَا يَدُلُّ عَلَى رِضَائِهَا وَتَقْرِيرِ

قَوْلِهِ ﷺ وَكَمَا أَنَّ سُكُوتَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي قِصَّةِ

الْجُمُعَةِ وَتَهْدِيهِ رَجُلًا عَلِيًّا رَحِمَنِي فِي مَوْضِعٍ صَلَاحِهِ يَدُونُ
التَّحْدِيْمِ وَالْخَاخِيرِ لَا يَدُلُّ عَلَى رِضَاءِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
” (تقرير الترمذی ج: ۱، ص: ۱۷۰، افادات شیخ الہند)۔
نبی کریم ﷺ کا قیاس سے ”کیا وہ نمازیں ایک ساتھ“ پوچھنا بطور انکار
کے تھا جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ ﷺ کی (قیس کے اس
عمل پر) خاموشی غصہ کی وجہ سے تھی نہ کہ آپ کی رضاء کی وجہ سے
، جیسا کہ حضرت عائشہؓ کا نبی کریم ﷺ کے اس قول ”اُتِيتُ فِينِ اَنْ
يَخْتِيفُ اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْكَ وَرَسُولُ“ کے مقابلہ میں خاموشی اختیار کرنا عائشہؓ
کی رضاء پر دلالت نہیں کرتا اور نہ ہی آپ ﷺ کے قول کی تقریر پر اور
جیسا کہ حضرت عمرؓ کی خاموشی اور زجر جمعہ کے قصہ میں اس شخص پر
جس نے سنتیں فرض نماز کی جگہ بغیر تقدیم و تاخیر کے پڑھیں حضرت عمرؓ
کے رضاء پر دلالت نہیں کرتی۔

اعتراف:

یہ حدیث مرسل ہے جیسا کہ ماقبل میں امام ابوداؤد کے حوالہ سے گزرا ہے کہ انہوں نے اس
حدیث کے ارسال کو ترجیح دی ہے، اور تمہارے یعنی احناف کے نزدیک حدیث مرسل قابل قبول
ہے اور خاص کر اس وقت جبکہ وہ حدیث مرسل کئی وجوہ سے روایت کی جائے تو وہ سب کے
زادیک جہت ہو جاتی ہے تو پھر تم لوگ اس حدیث سے استدلال کیوں نہیں کرتے؟

جواب:

علامہ ظفر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:

”قُلْنَا نَعْمَ وَلَكِنَّهُ لَا يَضِلُّ مُعَارَضًا لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ
الْمَشْهُورِ وَالْمُتَوَاتِرِ وَلَا مُخَصَّصًا لَهُ بَلْ لَا بُدَّ مِنْ اِرجَاعِهِ اِلَى
الْمُتَوَاتِرِ وَحُمْلِهِ عَلَى مَعْنَى يُوَافِقُهُ وَلَا يُؤَوَّلُ الْمُتَوَاتِرُ
وَالْمَشْهُورُ لِوُجْهِهِ لِأَنَّ الضَّعِيفَ يُرْجَعُ اِلَى الْقَوِي وَيُحْمَلُ
عَلَيْهِ لَا بِالْعَكْسِ كَمَا لَا يَخْفَى“ (السنن، ج: ۷، ص: ۱۳۱)

السنن، ج: ۷، ص: ۱۳۱
ہم کہتے ہیں کہ ہاں (یہ تو ٹھیک ہے کہ حدیث مرسل ہمارے
ہاں جہت ہے) لیکن یہ مرسل حدیث مشہور اور متواتر کا معارض بننے کی
صلاحیت نہیں رکھتی اور نہ ہی ان کیلئے شخص بن سکتی ہے بلکہ ضرور اس کا
رجوع متواتر کی طرف ہوگا اور اسکو ایسے معنی پر محمول کیا جائے گا جو کہ
متواتر کے موافق ہو، اور اس کی وجہ سے (حدیث) متواتر اور مشہور میں
تاویل نہیں کی جائے گی کیونکہ ضعیف قوی کی طرف پھرتا ہے، اور اس
پر محمول کیا جاتا ہے، اور اس کے برعکس نہیں کیا جاتا جیسے کہ (اہل علم پر) یہ
بات مخفی نہیں ہے۔

رسوین توجیہ:

نماز فجر کے بعد سنتوں اور نوافل کی ممانعت میں جتنی روایات وارد ہوئی ہیں وہ قوی حدیثیں ہیں
اور یہ ایک مسلم اصول ہے کہ قوی حدیث فعلی اور تقریری کے مقابلہ میں راجح ہوتی ہے تو حضرت
قیسؓ کی روایت کو اگر ہم متزلزل رسول ﷺ کی تقریر بھی سمجھیں تو پھر بھی حضرت قیسؓ کی روایت
مردوح ہے اور قوی احادیث راجح ہیں کیونکہ آپ ﷺ کی خاموشی حضرت قیسؓ کی خصوصیت کا

احتمال بھی رکھتی ہے اور یہ ایک خاص واقعہ ہے جس پر عمومی حکم نہیں لگایا جاسکتا یعنی صحابہ کرام کی عام عادت نماز فجر کے بعد فجر کی سنتیں پڑھنے کا نہ تھا لہذا اس وجہ سے بھی یہ روایت قابل استدلال نہیں ہے۔

”وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ“

تمت بالخیر ۲۱ ربیع الاول ۱۴۳۲ھ بمطابق یکم جنوری ۲۰۱۳ء

حصہ دوم

”الترجیحات فی کشف الشبہات الواہیات“

”سنت فجر کے متعلق ایک غیر مقلد کے شکوک و شبہات کا تحقیقی جائزہ“

”عرض حال“

”کشف الغر عن سنة الفجر“ کا پہلا حصہ تقریباً مکمل ہو چکا تھا کہ اسی اثناء میں احقر کے مرشد و مرہون حضرت مولانا شیخ عباد اللہ جالبی دامت فیوضہ و برکاتہ نے احقر کو چند مسودات عنایت فرمائے کہ ایک غیر مقلد نے احناف کی سنت فجر کے دلائل پر جرح لکھی ہے اسکا جواب بھی اگر لکھا جائے تو مناسب ہوگا تاکہ مسئلہ بالکل بے غبار ہو جائے۔ چنانچہ احقر نے جب ان مسودات کا مطالعہ کیا تو ان میں اکثر وہی شبہات تھے جو پہلے سے غیر مقلدین حضرات کرتے چلے آ رہے ہیں کوئی خاص شبہات نہیں تھے اور بیشتر شبہات کے جوابات احقر پہلے سے بیان کر چکا ہے۔ لہذا اس حصہ میں احقر صرف ان شبہات کا جواب لکھے گا جو نئے ہیں یا پہلے جواب کی تفصیل کی اگر ضرورت محسوس ہوئی تو اسکو دوبارہ مفصلاً ذکر کیا جائے گا۔

یہ حصہ ان مسودات کی ترتیب پر ہے جو غیر مقلدین کی طرف سے احناف کو ملے ہیں چونکہ اصل مسودات عربی میں تھے جو کہ عوام کی سمجھ سے بالاتر تھے تو احقر نے ان شبہات کو اردو میں نقل کیا ہے نیز عربی کے مسودات کا بعینہ ترجمہ نہیں کیا گیا ہے بلکہ صرف موضوع سے متعلق جو شبہات تھے ان کا خلاصہ نقل کر کے جواب دیا گیا ہے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم سب کو صراطِ مستقیم پر گامزن رکھیں اور ہماری خطاؤں سے درگزر فرما کر ہمیں حق کی تلاش و جستجو کی توفیق بخش دے۔ آمین

احناف کی پہلی حدیث:

”وَقَدْ رَوَى عَنْ حَجَّاجِ بْنِ نُصَيْرٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ لَيْثٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ”إِذَا قِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا ضَلُوءَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ إِلَّا رَكْعَتِي الصُّبْحِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب فرض نماز کی اقامت ہو جائے تو پھر سوائے فرض نماز کے کوئی نماز نہیں سوائے سنت فجر کے۔

غیر مقلد معترض کی حدیث کی سند پر پہلی جرح:

پہلی جرح اس حدیث کی سند پر یہ کی گئی ہے کہ:

”اس حدیث کی ابتداء میں ایک راوی مجہول ہے کہ وہ کون ہے؟، بلکہ مبہم ہے اور مبہم کی تعریف یہ ہے: ”مبہم وہ حدیث ہے کہ جسمیں راوی کا نام ذکر نہ کیا جائے بلکہ اسکو مبہم اور پوشیدہ رکھا جائے۔ اس حدیث کا حکم یہ ہے کہ جب تک اس میں راوی کا نام بتایا نہ جائے اسکو قبول نہیں کیا جائے گا کیونکہ حدیث کو قبول کرنے کی شرط راوی کی عدالت ہے اور جسکے نام ہی کو مبہم رکھا جائے تو اس کی عین کی پہچان کیسے ہوگی؟ تو جب عین کی پہچان نہ ہو تو اسکی عدالت کی پہچان کیسے ہوگی؟ پس

مجہول راوی کی حدیث قبول نہیں کی جائے گی۔“ ۱ھ

جواب:

یہ حدیث امام بیہقی نے ایک مقام پر یوں ہی روایت کی ہے جیسا کہ اس مقام پر ہے چونکہ یہ روایت اس مقام پر صیغہ تملیض کیساتھ روایت کی گئی ہے جس سے یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ اس میں ایک راوی مجہول ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس روایت میں کوئی بھی راوی مجہول نہیں ہے کیونکہ امام بیہقی نے اس کے بعد اپنی سند سے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے:

”أَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ الْحَارِثِ أَنبَأَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ حَبَّانٍ ثَنَا مُحَمَّدُ

بُنِ الْبَرَاءِ بْنِ دَاوُدَ ثَنَا أَبُو عَمْرٍو الْحَلَبِيُّ السُّوسِيُّ ثَنَا حَجَّاجُ

بُنِ نَصِيرٍ: فَذَكَرَهُ (سنن بیہقی، ج: ۲، ص: ۸۳۳)

پس اس سند کی رو سے راوی کی جہالت ختم ہو گئی اور معترض صاحب کا شبہ رفع ہو گیا اگرچہ خود معترض صاحب نے بھی یہ سند اپنے مسودات میں بیان کی ہے لیکن اس طرف شاید ان کی نظر نہیں گئی اور امام بیہقی نے اس سند کو بیان کرنے کے بعد ہی فرمایا ہے کہ اس زیادتی یعنی ”و لا رکعتی الصبح“ کی کوئی اصل نہیں ہے اور حجاج بن نصیر اور عباد بن کثیر دونوں ضعیف راوی ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ اگر اس روایت میں راوی کی جہالت کی بات ہوتی تو امام بیہقی اس پر ضرور تنبیہ فرماتے۔ امام بیہقی کے علاوہ دیگر محدثین مثلاً علامہ شوکانی، شمس المصطفیٰ یادی، اور علامہ عبد الرحمن مبارکپوری وغیرہ حضرات نے بھی اس حدیث کے متعلق صرف وہی کلام نقل کیا ہے جو کہ امام بیہقی کے حوالہ سے گزر چکا ہے راوی کی جہالت کا ذکر کسی نے بھی نہیں کیا ہے۔

دیکھئے تحت الاحوذی۔

ج: ۲، ص: ۴۰۲، اعلام اہل العصر، ص: ۱۳۳، نیل

الوطار، ابواب الصلاة ما يبطل الصلاة، باب النهی عن

التطوع بعد الاقامة.

پس یہ بات معلوم ہو گئی کہ جہالت راوی کا یہ ڈھونگ رچانا صرف معترض صاحب کو ہی سوچھا کیونکہ اس کے مذہب کے اکابرین نے اس سے تعرض نہیں فرمایا پس یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ راوی کی جہالت کا یہ ڈھونگ بالکل بے بنیاد ہے۔

پھر معترض صاحب نے لوگوں کی آنکھوں میں دھول جھونکنے کیلئے ”قد روی“ کے صیغہ سے راوی پر جہالت کا حکم تو لگا دیا لیکن پھر خود ہی امام بیہقی کی بیان کردہ سند کو بھی بیان کیا جس سے خود معترض صاحب کا راوی کی جہالت کا دعویٰ بھی ٹوٹ گیا اور معترض صاحب کی علمی دیانت داری بھی معلوم ہو گئی کہ وہ یہود کی صفات کا حامل ہے کہ بعض چیزوں کو تو بیان کر دیتا ہے اور بعض چیزوں سے چشم پوشی فرماتا ہے۔ فالی اللہ المستعین

حدیث کی سند پر دوسری جرح:

حدیث کی سند پر دوسری جرح یہ کی گئی ہے کہ:

آئیں ایک راوی حجاج بن نصیر ابو محمد فسطی ہے جن کو بہت سے

محدثین ضعیف کہتے ہیں۔“

جواب:

حجاج بن نصیر کے متعلق تمام بحث دوسرے باب میں گزر چکی ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

حدیث کی سند پر تیسری جرح:

یہ کی گئی ہے کہ:

”اس حدیث میں دوسرا راوی عباد بن کثیر ہے جن کو محدثین ضعیف

قرار دیتے ہیں لہذا یہ مترک راوی ہے اس وجہ سے یہ حدیث قابل احتجاج نہیں ہے۔“

جواب:

عباد بن کثیر کے متعلق بھی تفصیلی کلام دوسرے باب میں گزر چکا ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

احتجاج کی دوسری حدیث:

”حَدَّثَنَا الْخَلِيلُ بْنُ عَمْرٍو وَأَبُو عَمْرٍو، حَدَّثَنَا شَرِيكُ عَنْ إِسْحَاقَ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي رُكْعَتِي الْفَجْرِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ“ (مسند احمد وراہ ابن ماجہ)

حارث نے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز فجر کی اقامت کے وقت فجر کی سنتیں پڑھ لیا کرتے تھے۔

حدیث کی سند پر پہلی جرح:

اس حدیث کی سند پر پہلی جرح یہ کی گئی ہے کہ:

”اس حدیث میں شریک بن عبد اللہ نخعی ہیں جنکو محدثین ضعیف اور

دلس کہتے ہیں جو کہ قابل احتجاج نہیں ہے“

جواب:

جہاں تک شریک بن عبد اللہ کی بات ہے تو ان کو مطلقاً ضعیف کہنا انصاف کی بات نہیں ہے کیونکہ بہت سے محدثین نے شریک کی توثیق بھی فرمائی ہے اور جن اسباب کی وجہ سے انکو ضعیف کہا

گیا ہے وہ یہ ہے کہ آخری عمر میں شریک کا حافظہ کمزور ہو گیا تھا۔ پہلی وجہ سے محدثین نے اس کو سوء حفظ کی بعد والی روایات کی بنا پر ضعیف گردانا ہے چنانچہ علامہ ابن عدیؒ نے اس بات کی وضاحت فرمادی ہے۔ لہذا شریک کی وہ روایات جو حافظہ کی کمزوری سے پہلے کی ہیں ان میں شریک ثقہ ہے چنانچہ علامہ ابن عدیؒ فرماتے ہیں:

”وَكَانَ صَحِيحَ الْقَضَاءِ وَمَنْ سَمِعَ مِنْهُ قَدِيمًا فَحَدِيثُهُ صَحِيحٌ وَمَنْ سَمِعَ مِنْهُ يَعُدُّ مَا زَلِيَ الْقَضَاءُ فَقِيًّا بِسَمَاعِهِ بَعْضُ الْاِخْتِلَافِ.

اور علامہ عیسیٰ نے شریک کو ثقہ قرار دینے کے بعد فرمایا کہ وہ صحیح القضاء تھے اور جنہوں نے اس کے اختلاط سے پہلے سماعت کی ہے تو اس کی حدیث صحیح ہے، اور جنہوں نے ان کے قاضی بننے کے بعد سماعت کی ہے تو اسکی سماعت میں بعض اختلاط ہے۔

فائدہ:

ماقبل کی تصریح سے یہ بات خوب واضح ہو چکی ہے کہ شریک مطلقاً ضعیف نہیں ہے، اب یہ بات غیر مقلدین کے ذمہ ہے کہ وہ اس روایت کو بعد الاختلاط کے ثابت کر کے دکھائیں پھر اسکا جواب احتاف کے ذمہ ہوگا کہ آیا یہ روایت قبل الاختلاط کی ہے یا بعد الاختلاط کی؟ علامہ عیسیٰ شریک کو ثقافت میں ذکر کے فرماتے ہیں:

”شَرِيكٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ النَّخَعِيُّ الْقَاضِي، كُتِبَ فِي ثِقَتِهِ، وَكَانَ حَسَنَ الْحَدِيثِ، وَكَانَ أَرَوَى النَّاسِ عَنْهُ إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ

الْأَزْرَقِ الْوَاسِطِيُّ، سَمِعَ مِنْهُ تِسْعَةَ آلَافٍ

حدیث..... الخ (الثقات للعجلی، ج: ۱، ص: ۴۵۵)

شریک بن عبداللہ نخعی، قاضی کوئی ثقہ ہے حسن الحدیث تھے اور ان سے سب سے زیادہ روایت کرنے والے اسحاق بن یوسف ازرق واسطی تھے، انہوں نے آپؒ سے نو ہزار احادیث کی سماعت کی ہے۔

علامہ ابن عدیؒ شریک کے متعلق فرماتے ہیں:

”وَشَرِيكٌ حَدِيثٌ كَثِيرٌ مِنْ الْمَقْطُوعِ وَالْمُسْنَدِ وَأَصْنَافٍ وَأَمَّا ذِكْرُ مَنْ حَدَّثَهُ وَأَخْبَارُهُ طَرَفًا وَفِي بَعْضٍ مَا لَمْ أَتَكَلَّمْ عَلَى حَدِيثِهِ مِمَّا أَثْبَتْتُ بَعْضَ الْإِنْكَارِ وَالْغَالِبُ عَلَى حَدِيثِهِ الصَّحَّةُ وَالِاسْتِوَاءُ وَالَّذِي يَقَعُ فِي حَدِيثِهِ مِنَ التَّكْرَرِ إِنَّمَا أَتَى فِيهِ مِنْ سُوءِ حِفْظِهِ لَا أَنَّهُ يَتَعَمَّدُ فِي الْحَدِيثِ شَيْئًا مِمَّا يَسْتَحِقُّ أَنْ يُنْسَبَ فِيهِ إِلَى شَيْءٍ مِنْ الضَّعْفِ (الكامل، ج: ۴، ص: ۲۲)

اور شریک کی بہت سی مقطوع و مسند اور اصناف والی حدیثیں ہیں اور میں نے انکی حدیثوں اور اخبار میں سے کچھ ہی کا ذکر کیا ہے اور انکی ان بعض احادیث جن پر میں کچھ انکار کرنے کو مائل ہو گیا تھا کلام نہیں کیا ہے کیونکہ انکی حدیث پر دورنگی غالب ہے اور انکی ان حدیثوں میں جن میں وہ اس بات کا مستحق ہے کہ انکی طرف کچھ ضعف کی نسبت کی جائے نکارت صرف اسکی سوء حفظ کی وجہ سے پیدا ہو گئی ہے نہ کہ انکی حدیث بیان کرنے میں عدا جھوٹ بولنے کی وجہ سے؟۔ اھ

اب آپ حضرات انصاف کیساتھ ذرا علامہ ابن عدیؒ کی اس بات پر غور فرمائیں جو انہوں نے فرمائی ہے کہ میں شریک کی ان بعض روایات پر جن میں نکارت پیدا ہوگئی ہے کچھ انکار کرنے کو مائل ہو گیا تھا لیکن میں نے ان احادیث پر انکار اس لئے نہیں کیا کہ اس کی احادیث پر درستی غالب ہے۔ اس سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ شریک کی وہ روایات جن میں کچھ نکارت پیدا ہوگئی تھی وہ اس قابل نہیں ہیں کہ ان کی وجہ سے شریک کی سب حدیثوں کو ہی ضعیف گردانا جائے اگر ایسا ہوتا تو علامہ ابن عدیؒ اس پر ضرور دیکر فرماتے: اذلیس فلیس!!

اسکے علاوہ دیگر آئمہ جرح و تعدیل نے بھی شریک کی توثیق فرمائی ہے جسکی تفصیل مندرجہ ذیل میں نقل کی جاتی ہے:

”وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ الْهَيْثَمِ الْبَادِيُّ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ يَقُولُ: شَرِيكَ ثِقَّةٌ..... وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ ”وَهُوَ ثِقَّةٌ“..... وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحَكَمِ الْأَزْدِيُّ: سَمِعْتُ وَكِيعًا يَقُولُ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَرَوَى عَنِ الْكُوفِيِّينَ مِنْ شَرِيكَ..... وَقَالَ أَبُو ثَوْبَةَ رُبَيْعُ بْنُ نَافِعٍ: سَمِعْتُ عِيسَى بْنَ يُونُسَ يَقُولُ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا قَطُّ أَوْعَى فِي عِلْمِهِ مِنْ شَرِيكَ..... وَقَالَ يَعْقوبُ بْنُ شُعْبَةَ شَرِيكَ صَدُوقٌ ثِقَّةٌ، سَاءَ الْحَفِظُ جَدًّا..... وَقَالَ النَّسَائِيُّ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ..... وَقَالَ الْمُنْزِيُّ: اسْتَشْهَدَ بِهِ الْبُخَارِيُّ فِي ”الْجَمَاعِ“ وَرَوَى لَهُ فِي ”رَفْعِ الْبَدِينِ فِي الصَّلَاةِ“ وَغَيْرِهِ وَرَوَى لَهُ مُسْلِمٌ فِي ”الْمَتَابَعَاتِ“ وَاحْتَجَّ بِهِ الْبَاقُونَ (تهذيب الكمال ج: ٤، ص: ٣١١، تهذيب التهذيب ج: ٢، ص: ٥٥٨)

یزید بن ہشیم بادیؒ نے فرمایا کہ میں نے یحییٰ ابن معینؒ کو فرماتے ہوئے سنا کہ شریک ثقہ ہے..... ایک اور موقع پر فرمایا کہ وہ ثقہ ہے ثقہ ہے..... اور علی بن حکم ازدیؒ نے فرمایا کہ میں نے (امام) وکیعہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ شریک کے علاوہ کوفیین سے سب سے زیادہ روایت کرنے والا کوئی بھی نہیں ہے..... اور ابو ثوبہ بن ریحہ ثاقف نے فرمایا کہ: ”میں نے یحییٰ بن یونسؒ کو فرماتے ہوئے سنا کہ شریک سے علم میں زیادتی میں نے کسی کو نہیں دیکھا..... یعقوب بن شبیبہ نے فرمایا کہ شریک صدوق ہے، ثقہ ہے حافظ کا بہت کمزور تھا..... امام نسائیؒ نے شریک کے متعلق فرمایا کہ: ”اس میں کوئی حرج نہیں ہے..... علامہ مزنیؒ نے فرمایا کہ: ”امام بخاریؒ نے شریک کو اپنی ”جامع“ میں بطور استشہاد کے پیش فرمایا ہے، اور ”رفع البیدین فی الصلاہ“ اور دیگر مواقع میں اس سے روایت لی ہے، اور امام مسلمؒ نے ”متابعات“ میں اسکی روایت لی ہے، اور باقی آئمہ بھی شریک کو صحیح قرار دیتے ہیں۔

”شریک بن عبد اللہ کے متعلق امام ذہبیؒ کا فیصلہ“

علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں:

”قُلْتُ: قَدْ كَانَ شَرِيكُ مِنْ أَوْعِيَةِ الْعِلْمِ حَمَلُ عَنْهُ اسْحَاقُ الْأَزْدِيُّ تَبَعَهُ الْأَفْ حَدِيثُ (مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ ج: ٢، ص: ٢٤٠/٢٤٢، دار المعرفه بيروت).

میں لکھتا ہوں کہ شریک علم کا منبع تھا (کیونکہ) اسحاق ازرق نے ان سے نوہزار احادیث کی سماعت کی ہے۔

ما قبل کی تصریحات سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ شریک بن عبد اللہ ثقہ راوی ہے اور جن محدثین نے انکی تضعیف کی ہے اسکے اسباب بھی معلوم ہو گئے کہ وہ انکا آخری عمر میں حافظ کی کمزوری میں مبتلا ہونا ہی ہے پس اس بات سے شریک پر حرج قائل قبول نہیں ہے۔

لہذا یہ محترض صاحب کا دجل ہے کہ اُس نے اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے کیلئے چند محدثین کی جرح نقل کر کے شریک بن عبد اللہ کو ناقابل احتجاج ٹھہرایا جبکہ بہت سے محدثین نے انکی توثیق بھی فرمائی ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے، اب ان محدثین کی کی توثیق سے جان بوجھ کر چشم پوشی کرنا انصاف کی بات نہیں ہے۔

اعتراض: شریک بن عبد اللہ مدلس تھا

شریک بن عبد اللہ پر یہ اعتراض بھی کیا جاتا ہے کہ وہ مدلس تھا اسلئے وہ حجت نہیں؟

جواب:

دہی بات شریک بن عبد اللہ کے مدلس ہونے کی تو انکی حقیقت حال کو معلوم کرنے کیلئے طبقات المدلسین کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے شریک کو مدلسین کے کس طبقہ میں شمار فرمایا ہے کیونکہ محترض صاحب کے صرف اس اعتراض سے کہ شریک مدلس ہے دھوکے میں نہیں پڑنا چاہئے کیونکہ مدلسین کے بہت سے طبقات ہیں جن میں بعض کی تدلیس کو قبول کیا جاتا ہے تفصیل ملاحظہ ہو:

علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

”فَرِيكَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ النَّخَعِيُّ الْقَاضِيُ مَشْهُورٌ كَانَ مِنَ الْأَثَابِ وَلَمَّا وَلِيَ الْقَضَاءَ تَغَيَّرَ حِفْظُهُ وَكَانَ يَتَرَأَّى مِنَ التَّدْلِيسِ وَنَسَبَهُ عَبْدُ الْحَقِّ فِي الْأَحْكَامِ، إِلَى التَّدْلِيسِ وَتَبَقُّهُ إِلَى التَّدْلِيسِ وَتَبَقُّهُ إِلَى وَصْفِهِ بِهِ الدَّارُ قُطَيْبِيُّ (طبقات المدلسين، ص: ۳۳، مكتبة المنار عمان)

شریک بن عبد اللہ نخعی قاضی مشہور اور اثبات رواۃ میں سے تھا لیکن قاضی بننے کے بعد اسکا حافظہ متغیر ہو گیا، اور وہ تدلیس سے برأت کرتا رہتا تھا، عبد الحق نے ”احکام نامی کتاب میں“ اسکو تدلیس کے طرف منسوب کیا، اور دار قطنی نے تدلیس کے وصف کے ساتھ اسکو موصوف کرنے میں سبقت کی۔

طبقات المدلسین میں شریک کا حال جاننے کے بعد اب یہ بات بھی ملاحظہ فرمائیں کہ شریک کو علامہ ابن حجر عسقلانی نے کس طبقہ میں شمار فرمایا ہے اور اس طبقہ کے مدلسین کا کیا مرتبہ ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی مدلسین کے طبقات کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”الضَّائِقَةُ: ((مَنْ اخْتَصَمَلَ الْأَنْثَمَةُ تَدْلِيسُهُ وَأَخْرَجُوا لَهُ فِي الصَّحِيحِ لِأَمَامَتِهِ وَقَلَّةِ تَدْلِيسِهِ فِي جَنْبِ مَارُو كَالْفُورِيِّ أَوْ كَأَنَّ لَا يَدْلُسُ إِلَّا عَنْ بَقَّةٍ كَابِنِ غُثِيْنَةٍ))

طبقہ ثانیہ وہ ہے کہ آئمہ نے انکی تدلیس کو برداشت کیا ہے، اور انکی امامت اور قلت تدلیس کی وجہ سے انکی روایات کی ترجیح اپنی اپنی صحیح میں کی ہے، امام ثورنی کی طرح، یا ان کی طرح جو صرف ثقات ہی سے

مدلیس کرتے ہیں جیسا کہ ابن عیینہؒ۔

پس جب شریک کا حال معلوم ہو گیا کہ ان کا شمار مدلسین کے دوسرے طبقہ میں ہوتا ہے اور اس طبقہ کی مدلیس معتز نہیں ہے نیز ائمہ نے ان کی مدلیس کو قبول کیا ہے جیسا کہ علامہ ابن حجر عسقلانی کے حوالہ سے معلوم ہو چکا ہے۔ تو پھر معترض صاحب کا شریک بن عبداللہ کے متعلق ضعف اور مدلیس کے تمام دعوے باطل ہو گئے جو کہ معترض صاحب کی تعصب اور عناد پر مبنی تھے۔ واللہ الحمد حدیث کی سند پر دوسری جرح:

دوسری جرح حدیث کی سند پر یہ کی گئی ہے کہ:

اس میں ایک راوی حارث بن عبداللہ الاغور ہے جو کہ متروک راوی ہے لہذا اس وجہ سے بھی یہ راویت قابل احتجاج نہیں ہے۔

جواب:

یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ حارث بن عبداللہ الاغور ہمہ انی ایک مختلف فیہ راوی ہے بعض محدثین نے اسکو ضعیف ٹھہرایا ہے اور بعض دوسرے محدثین نے اسکی توثیق بھی فرمائی ہے۔ لیکن یہ بات غلط ہے وہ متروک راوی ہے اور قابل احتجاج نہیں کیونکہ جب وہ مختلف فیہ ہے تو پھر ملاحظہ فرمائیے کہ:

مختلف فیہ راوی کی حدیث حسن ہوتی ہے

علامہ ذہبیؒ حدیث حسن کے مراتب کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”فَمِنْ بَعْدِ ذَلِكَ أَمْثَلُهُ غَيْرُهُ يَنْتَازِعُ فِيهَا بَعْضُهُمْ

يُحْسِنُونَهَا وَآخَرُونَ يُضَعِّفُونَهَا، تَحْدِيثُ الْحَارِثِ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ وَعَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ..... (الخ) الْمُؤَقَّطَةُ فِي عِلْمِ مُصْطَلَحِ

الحدیث، ص: ۲۳۰

پھر (حسن کے اعلیٰ مراتب کے بعد) بہت سی مثالیں ایسی ہیں کہ جن میں تنازع ہے بعض لوگ تو اسکی تحسین کرتے ہیں اور دوسرے بعض اسکو ضعیف کہتے ہیں جیسا کہ حدیث حارث بن عبداللہ الاغور اور عاصم بن ضمیرہ وغیرہ۔

علامہ ذہبیؒ کی تصریح اور صنیع سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ مختلف فیہ راوی کا درجہ کم از کم حسن کا ہوتا ہے کیونکہ مذکورہ عبارت میں علامہ ذہبیؒ حدیث حسن کے مراتب پر بحث فرما رہے ہیں تو جب علامہ ذہبیؒ نے حارث الاغور اور عاصم بن ضمیرہ کے مختلف فیہ ہونے کی تصریح فرمادی تو ان کا ذکر حدیث حسن کے مراتب میں کرنے سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ یہ راوی جو مختلف فیہ ہیں انکی حدیث کا درجہ کم از کم حسن کا ہے اگر یہ راوی ضعیف ہوتے تو پھر انکا ذکر ضعیف حدیث پر بحث میں کرتے نہ کہ حدیث حسن پر بحث میں۔ فقہر

انکے علاوہ بھی علامہ ذہبیؒ نے حارث الاغور کی تعریف کی ہے وہ فرماتے ہیں:

”كَانَ فِقْهِيًّا كَثِيرَ الْعِلْمِ عَلِيًّا لَيْنَ فِي حَدِيثِهِ“

وہ فقیہ اور زیادہ علم والے تھے اور ان کی حدیث میں کچھ کمزوری تھی۔

اب ہو سکتا ہے کہ کوئی صاحب یہ اعتراض کریں کہ علامہ ذہبیؒ نے تو ان کی راویت کو کمزور کہا ہے یہ تعریف تو نہیں بلکہ جرح ہے؟

تو جواب یہ ہے کہ اصول حدیث کا علم رکھنے والے حضرات جانتے ہیں کہ یہ الفاظ ”علی لین فی حدیثہ“ ایسی جرح نہیں ہے کہ جسکی وجہ سے ان کو بالکل یہ چھوڑ دیا جائے جبکہ دیگر محدثین نے حارث کی توثیق بھی فرمائی ہے جیسا کہ:

حارث کی توثیق کرنے والے ائمہ جرح و تعدیل

ابوبکر بن داود و حارث بن عبد اللہ کے متعلق فرماتے ہیں:

”كَانَ حَارِثُ الْأَعْمُرِ أَفْقَهُ النَّاسِ وَأَفْرَضَ النَّاسِ وَأَحْسَبُ

النَّاسِ، نَعْلَمُ الْقَرَائِصَ مِنْ عَلِيٍّ (مِيزَان

الاعتدال، ج: ۱، ص: ۴۳۷)

حارث بن عبد اللہ الاعور سب لوگوں سے زیادہ فقیہ، علم فراغ میں

سب سے ماہر اور سب میں سب سے فائق تھے علم فراغ حضرت علیؑ

سے حاصل کیا تھا۔

امام ذہبیؒ حارث اعور کے متعلق فرماتے ہیں:

”وَحَدِيثُ الْحَارِثِ فِي السُّنَنِ الْأَرْبَعَةِ وَالنَّسَائِي مَعَ تَعْنُّهُ فِي

الرِّجَالِ فَقَدْ حَسِبْتُ بِهِ وَقَوَى أَمْرَهُ وَالْجَمْهُورُ عَلَى تَوْحِينِ أَمْرِهِ

مَعَ رِوَايَتِهِمْ لِحَدِيثِهِ فِي الْأَبْوَابِ، فَهَذَا الشَّيْءُ يَكْذِبُهُ ثُمَّ

يُرْوَى عَنْهُ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يَكْذِبُ فِي لَهْجَتِهِ وَحِكَايَتِهِ وَأَمَّا فِي

الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ ﷺ فَلَا وَكَانَ مِنْ أَوْعِيَةِ الْعِلْمِ..... الخ

(مِيزَان الاعتدال، ج: ۱، ص: ۴۳۷)

اور حارث بن عبد اللہ الاعور کی احادیث (مختصر تاج) سنن اربعہ میں کی گئی

ہے، اور امام نسائیؒ نے رجال کے معاملہ میں باوجود جمعیت ہونے کے

اس سے احتجاج کیا ہے اور اسکی توثیق کی ہے جبکہ جمہور نے اسکی

احادیث کو ابواب میں روایت کرنے کے باوجود اسکی اہانت کی ہے اور

امام شعبیؒ ان کو جھٹلانے کے باوجود اس سے روایت کرتے ہیں اس سے

یہ ظاہر ہوتا ہے کہ امام شعبیؒ نے ”حارث“ کو ان کی رائے اور حکایات

بیان کرنے میں جھٹلایا ہے نہ کہ احادیث نبوی ﷺ بیان کرنے میں

امام شعبیؒ نے ان کو جھٹلایا ہے اور حارث علم کا منبع تھے۔

عثمان دارمیؒ حارث کے متعلق فرماتے ہیں:

”سَأَلْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ عَنِ الْحَارِثِ الْأَعْمُرِ، فَقَالَ ثِقَةٌ، قَالَ

عُثْمَانُ: لَيْسَ يَتَّبَعُ يَحْيَى عَلَى هَذَا (مِيزَان الاعتدال

ص: ۴۳۷، الكامل لابن عدی ج: ۲، ص ۱۸۵/۱۸۶)

عثمان دارمیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن معین سے حارث الاعور

کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ ثقہ ہے، عثمان نے کہا کہ

حارث کو ثقہ کہنے میں یحییٰ بن معین کی متابعت نہیں کی گئی ہے۔

امام ابن شاہینؒ اپنی کتاب ”الثقات“ میں فرماتے ہیں:

قَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ الْمَصْرِيُّ: ”الْحَارِثُ الْأَعْمُرُ ثِقَةٌ

مَأْخُذُهُ وَمَا أَحْسَنَ مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَأَتَى عَلَيْهِ، قِيلَ لَهُ فَقَدْ

قَالَ الشَّيْءُ: كَانَ يَكْذِبُ قَالَ: لَمْ يَكْذِبْ فِي الْحَدِيثِ إِنَّمَا

كَانَ يَكْذِبُهُ فِي رَأْيِهِ (تَارِيخِ أَسْمَاءِ الثَّقَاتِ، ج: ۱، ص: ۷۱، و

تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ، ج: ۱، ص: ۴۳۱)

احمد بن صالح مصریؒ نے فرمایا کہ: ”حارث اعور ثقہ ہیں، حضرت علیؑ

سے بہت زیادہ اچھی حدیثیں روایت کی ہیں اور احمد نے ان کی تعریف

کی ہے، جب ان سے کہا گیا کہ امام شعیبیؒ نے حارث کی تکذیب کی ہے تو فرمایا کہ شعیبیؒ نے حدیث میں ان کی تکذیب نہیں کی ہے بلکہ انہوں نے رائے میں ان کی تکذیب کی ہے۔

”حارث الاغور کے مجروح ہونے کے اسباب اور اسکی حقیقت“

حارث اغور کے مجروح ہونے کے دو اسباب محدثین نے ذکر کئے ہیں: ایک تو اس پر جھوٹ کی تہمت ہے جو کہ امام شعیبیؒ اور دیگر محدثین نے اسکی طرف منسوب کی ہے اور دوسرا حارث کا جب علیؑ میں متشدد ہونا ہے یعنی وہ شیعیت میں غالی تھے۔ اور یہی وہ دو اسباب ہیں کہ جن کی وجہ سے محدثین نے حارث اغور پر جرح کی ہے۔ پہلی جرح جو امام شعیبیؒ نے کی ہے کہ حارث حدیث میں جھوٹا تھا وہ چند وجوہ سے محل نظر ہے۔

پہلی وجہ یہ ہے کہ اگر حارث جھوٹا راوی تھا تو امام شعیبیؒ نے اس سے راویت ہی کیوں کی ہے؟ اگر کوئی صاحب یہ جواب دیں کہ امام شعیبیؒ جھوٹ اور سچ کو پرکھنے والے ہیں اس لئے انہوں نے حارث سے صرف اُن احادیث کو راویت کیا ہوگا جن میں وہ سچا ہو کیونکہ ”جھوٹا بھی کبھی سچ بولتا ہے“ تو عجیب کی یہ بات محض تحقیق ہے اسکے پاس اسکا کوئی ثبوت نہیں ہے لہذا یہ بات درست نہیں ہے۔

جیسا کہ مقل میں علامہ ذہبیؒ اور احمد بن صالح مصریؒ کے حوالے سے یہ تشریح گزر چکی ہے کہ امام شعیبیؒ نے حدیث میں ”حارث اغور“ کو نہیں جھٹلایا ہے بلکہ حکایات میں جھٹلایا ہے۔ نیز علامہ ذہبیؒ نے سیر اعلام النبلاء میں فرمایا ہے کہ امام شعیبیؒ کا حارث کو کذاب کہنا اس بات پر محمول ہے کہ کذب سے امام شعیبیؒ کی مراد خطا ہے نہ کہ تعبد (قصداً جھوٹ بھولنا) اگر ایسا ہوتا تو پھر امام شعیبیؒ اُن سے راویت ہی کیوں کرتے حالانکہ اس سے ”تعبد الکذب فی الدین“ کے جواز کا اعتقاد

لازم آتا ہے اور ایسا کہ امام شعیبیؒ جیسے محدث کی شان سے بعید ہے..... پھر امام نسائی اور ارباب سنن نے اسکو سچ بہ قرار دیا ہے اور میرے نزدیک حارث کا شمار ان لوگوں میں ہے جن سے احتجاج کرنا موقوف ہے۔ ”اور ایک موقع پر فرمایا کہ: ”میں ان کے بارے میں متحیر ہوں۔ (سیر اعلام النبلاء ج: ۳ ص: ۱۳۴)

یہی بات احمد بن صالح مصریؒ نے بھی فرمائی ہے کہ امام شعیبیؒ نے حارث کو رائے میں جھٹلایا ہے نہ کہ حدیث میں اسی وجہ سے احمد بن صالح مصریؒ نے حارث کی توثیق کی ہے اسی طرح علامہ ابن عبد البرؒ نے بھی حارث اغور کا حدیث میں جھوٹ بولنے سے انکار کیا ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں:

”وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ لَهُ لَمَّا حَكَى عَنْ ابْنِ أَبِيهِمْ أَنَّهُ كَذَّبَ الْحَارِثَ: أَطْلُفُ الشَّعْبِيِّ غُزُوبَ بِقَوْلِهِ فِي الْحَارِثِ كَذَّابٌ، وَلَمْ يَنْ مِّنَ الْحَارِثِ كَذِبُهُ، وَأَمَّا نَقْمٌ عَلَيْهِ إِفْرَاطُهُ فِي حُبِّ عَلِيٍّ (تهذيب التهذيب، ج: ۱، ص: ۴۳۱)

اور ابن عبد البرؒ نے اپنی کتاب (جامع بیان العلم وفضلہ) میں جب انہوں نے ابراہیم سے یہ حکایت بیان کی کہ اُس نے حارث کو جھٹلایا ہے فرمایا کہ: میرا گمان ہے کہ حارث کو جھوٹا کہنے پر امام شعیبیؒ کو غتاب کیا گیا، حالانکہ حارث سے اسکا کذب ظاہر نہیں ہوا اور ہم جو اس کو مجروح کہتے ہیں وہ اسکا حضرت علیؑ کی محبت میں افراط کی وجہ سے ہے (نہ کہ اسکے جھوٹے ہونے کی وجہ سے۔)

پس مقل کی تفصیل سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ حارث بن عبد اللہ الاغور پر حدیث میں جرح

کذب بے بنیاد ہے۔

رہی بات حارث کے مجروح ہونے کے دوسرے سبب کی یعنی کہ حارث اہل تشیع میں غالی عقیدہ والا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصل میں یہ جرح میں شمار ہی نہیں اگرچہ بعض محدثین نے اس سبب کی بنا پر حارث کو مجروح قرار دیا ہے جیسا کہ امام مسلم نے مقدمہ مسلم میں حارث پر اسی وجہ سے کلام کیا ہے اور اسکو مجروح قرار دیا ہے۔

لیکن جہور کے نزدیک صرف اس بات سے کہ حارث حب علیؑ میں تشدد تھا مجروح قرار نہیں دیا جاسکتا کیونکہ بہت سے علاؤءِ رافضی جیسا کہ عدی بن ثابت اور ان سے بڑھ کر مرحہ اور قدریہ جیسے رجال صحاح ستہ اور تحفین کے راوی ہیں تو شیعہ ہونا تو کوئی بڑی بات نہیں ہے۔ اہل علم کو معلوم ہے کہ امام مسلمؒ اہل بدعت کے بارے اختیاب تشدد ہیں اور مقدمہ صحیح مسلم میں اہل بدعت پر سخت نکیریں فرمائی ہیں لیکن اسکا باوجود وہ عدی بن ثابت جیسے غالی رافضی سے راویت کرتے ہیں وجہ کیا ہے؟ وجہ یہ ہے کہ وہ راوی ان کے ہاں ثقہ اور صدوق ہیں اس لئے یہ بدعات ان کے ہاں کوئی وقعت نہیں رکھتی اگر یہ بدعات جرح شمار ہوتی تو پھر اتنے سارے رواۃ مجروح کہلاتے، علامہ بیہقیؒ نے ان سب رجال کے نام تدریب الراوی میں تفصیل کیساتھ بیان کئے ہیں جو کہ اہل بدعات میں سے ہیں اور بخاری و مسلم کے راوی ہیں ان میں تقریباً ۱۴۱ رجال مرحہ ہیں، رجال نواسب میں سے ہیں، اور تقریباً ۱۲۸ اہل تشیع میں سے ہیں، تقریباً ۲۷ قدریہ میں سے ہیں ایک بشر بن سریجی ہے، اور عکرمہ مولیٰ ابن عباس، ولید بن کثیر اباضیہ یا حورہ بن خوراج میں سے ہیں۔ (تدریب الراوی، ص: ۲۸۸)

اب یہ مذکورہ بالا سب رجال بخاری و مسلم یا ان دونوں میں سے کسی ایک کے راوی ہیں لیکن ان سب کی راویوں کو باوجود انکے غالی ہونے کے امام بخاریؒ و مسلمؒ نے لیا ہے تو پھر حارث الاعور

کے باب میں اسکے تشیع میں تشدد ہونے سے اس پر جرح کیونکر درست ہو سکتی ہے؟ فند بردوا پس ماقبل کی تحقیق کا خلاصہ یہ نکلا کہ حارث الاعور کی طور پر متروک راوی نہیں ہے کہ اس کو کچھ یہ نہ ٹھہرایا جائے جبکہ امام نسائیؒ نے سنن نسائی میں اسکی راویت کو لیا ہے اور اسی طرح اپنی کتاب ”عمل الیوم واللیلہ“ میں بھی بطور تائید کے پیش کیا ہے۔ دیکھئے (تہذیب التہذیب، ج: ۱، ص: ۴۳۱)

”علامہ ذہبی اور حدیث حارث کی تحفین“

علامہ ذہبیؒ نے حارث الاعور کی حدیث کو حسن کا درجہ دیا ہے اس بات کی تصریح کرتے ہوئے کہ یہ مختلف فیہ راوی ہے باوجود اسکے علامہ ذہبیؒ نے اسکی حدیث کا شمار حسن میں کیا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ أُمِلَّةٌ كَثِيرَةٌ يُتَنَازَعُ فِيهَا، بَعْضُهُمْ يُحْسِنُونَهَا وَآخَرُونَ يُعْفَوْنَ عَنْهَا، كَحَدِيثِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَعَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ..... الخ (الموقظة في علم مصطلح الحديث، ص: ۳۳)

پھر (حسن کے اعلیٰ مراتب کے بعد) بہت سی مثالیں ایسی ہیں کہ جن میں تنازع ہے بعض لوگ تو اسکی تحفین کرتے ہیں اور دوسرے بعض اسکو ضعیف کہتے ہیں جیسا کہ حدیث حارث بن عبداللہ الاعور اور عاصم بن ضمرہ وغیرہ۔

علامہ ذہبیؒ کی مذکورہ تصریح سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ مختلف فیہ راوی کا درجہ کم از کم حسن کا ہوتا ہے اگرچہ وہ حسن الغیرہ ہی کیوں نہ ہو جبکہ وہ بھی ہمارے ہاں مقبول ہے۔

”علامہ ظفر احمد عثمانی اور حدیث حارث کی تحسین“

علامہ ظفر احمد عثمانی نے بھی اس حدیث کے اسناد کی تحسین فرمائی ہے چنانچہ فرماتے ہیں:

”وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنُ الْإِسْنَادِ“ (اعلاء السنن

ج: ۷، ص: ۱۰۶)

اور یہ حدیث سند کے لحاظ سے حسن ہے۔

”امام ترمذی اور حارث الاغور کے اسناد کی تحسین“

امام ترمذی نے ”باب فی دعاء المریض“ میں ایک راویت بیان کی ہے جسکی سند کچھ اس طرح ہے:

”حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ

أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ..... (الرحمہمذی کتاب

الدعوات، باب دعاء المریض ج: ۲، ص: ۱۹۶)

اس سند میں حارث بن عبداللہ الاغور ہے لیکن اسکے باوجود امام ترمذی نے اسکی تحسین فرمائی ہے

اور اسکا کوئی دوسرا طریق بیان نہیں کیا جو کہ حسن ہو تو یہ احتمال بھی رہی ہو گیا کہ کسی دوسری حسن

سند کی وجہ سے اسکو حسن فرمایا ہوگا۔ پس جب یہ بات نہیں تو پھر اصول حدیث کی رو سے ایسا

نہیں ہو سکتا ہے کہ حسن اور ضعیف ایک ہی جگہ جمع ہو جائیں۔

دوسری بات یہ کہ امام ترمذی نے ”ابواب الفرائض“ میں اسی حارث بن عبداللہ الاغور کے متعلق

فرمایا کہ:

”وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْحَارِثِ وَالْعَمَلِ عَلَى

هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ عَامَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ (ترمذی ابواب

الفرائض، ج: ۲، ص: ۲۹)

اور حارث پر بعض اہل علم نے کلام کیا ہے اور حدیث پر جمہور اہل علم کا

عمل ہے۔

اب امام ترمذی کا یہ فرمانا کہ بعض اہل علم نے حارث پر کلام کیا ہے یہ حارث کے مختلف فیہ ہونے

کی طرف اشارہ تھا باوجود اسکے امام ترمذی نے مقلد والی حدیث کی تحسین کی ہے اور یہ بات اہل

علم سے ڈھکی چھپی نہیں ہے کہ حدیث کی تحسین اسکے ہر راوی کی تحسین ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہو سکتی

ہے کہ امام ابو حنیفہ نے حارث کے توثیق کو ترجیح دی ہو کیونکہ امام ابو حنیفہ نے اپنی مسند میں

حارث بن عبداللہ الاغور سے ابواسحاق سمیع کے طریق سے ”فی اللعن علی اکمل الربا وموکلہ

“ حدیث راویت کی ہے۔

تیسری بات یہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ جب امام نسائی نے حارث کی حدیث کی تخریج سنن نسائی

میں کی ہے تو یہ بھی اسی بات کی دلیل ہے کہ حارث کلی طور پر متروک راوی نہیں ہے کیونکہ امام

نسائی کا مذہب سنن نسائی کے رجال کے متعلق یہ بیان کیا گیا ہے:

”وَلِهَذَا كَانَ مَذْهَبُ النَّسَائِيِّ أَنْ لَا يَتْرُكَ حَدِيثَ الرَّجُلِ

حَتَّى يَجْمَعَ الْجَمِيعَ عَلَى تَرْكِهِ (قواعد فی علوم الحدیث

ص: ۷۵، تنسیق النظام مع مسند امام اعظم ص: ۶۸)

امام نسائی کا مذہب یہ ہے کہ وہ کسی آدمی کے حدیث کو ترک نہیں

فرماتے جب تک تمام محدثین کا اسکے ضعف پر اجماع نہ ہو۔

اب ہو سکتا ہے کہ کوئی یہ شبہ کرے کہ امام نووی نے تو شرح مسلم میں حارث کے ضعف پر اجماع

نقل فرمایا ہے؟ تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ امام نووی کا حارث کے بارے میں مبالغہ ہے اگر حارث

کے ضعف پر اجماع منعقد ہوتا تو پھر امام نسائی اپنی سنن میں حارث سے راویت ہی نہ کرتے جبکہ

ما قبل میں امام نسائی کا مذہب معلوم ہو چکا ہے کہ وہ ایسے ضعیف راوی سے کہ جس کے ضعف پر اجماع ہو چکا ہو راویت نہیں کرتے۔

”امام ابوداؤد اور حارث الاورکی تحسین“

یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ حارث بن عبداللہ الاور ابوداؤد کے رجال میں سے ہیں اور یہ بات اصول میں مصرح ہے کہ جب امام ابوداؤد کسی راوی کی تضعیف نہیں فرماتے بلکہ اس پر خاموشی اختیار فرماتے ہیں تو اس راوی کی احادیث کا شارحین احادیث میں ہوتا ہے۔ لیکن بہت سے لوگوں کو ابوداؤد کے سکوت سے غلط فہمی ہو جاتی ہے کہ وہ ان کی خاموشی کو مطلقاً تحسین سمجھتے ہیں حالانکہ ایسا بالکل نہیں ہے بلکہ امام ابوداؤد کا سکوت اس وقت تحسین شمار ہوگا جبکہ دیگر قرائن بھی راوی کی توثیق کے موجود ہوں بعض محدثین نے امام ابوداؤد کے سکوت کے ساتھ علامہ منذری کے سکوت کو راوی کی تحسین کیلئے شرط کہا ہے۔ کیونکہ امام ابوداؤد نے بہت سے ضعیف راویوں پر بھی سکوت فرمایا ہے جیسا کہ صالح موالی التوام، عبداللہ بن محمد بن عقیل، موسیٰ بن وردان وغیرہ غیرہ۔

تو امام ابوداؤد کا سکوت مطلقاً کسی راوی کی تحسین کیلئے کافی نہ ہوگا جب تک دیگر قرائن سے اس راوی کی تحسین ثابت نہ ہو جائے۔ چونکہ حارث کی تحسین پر دیگر قرائن بھی موجود ہیں جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے، اس لئے یہاں امام ابوداؤد کا سکوت حارث کی تحسین پر دلالت کرتا ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ حدیث حارث حسن اور قابل حجت ہے لہذا معترض صاحب کا یہ کہنا کہ: ”یہ حدیث یعنی نماز فجر کی اقامت کے وقت سنتیں پڑھنا رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہی نہیں ہے..... الخ“، مردود ہے قابل التفات نہیں ہے جیسا کہ ما قبل کی تفصیل سے خوب معلوم ہو چکا ہے۔ واللہ اعلم

احناف کی تیسری حدیث:

”حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي أُيُوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّهُ جَاءَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَالْإِمَامُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَصَلَّى الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَلْجَأَ إِلَى الْمَسْجِدِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ. (مصنف ابن أبي شيبة ج: ۲، ص: ۵۶)

حضرت سعید بن جبیر سے راویت ہے کہ وہ مسجد کے وقت پہنچے کہ امام فجر کی نماز میں مشغول تھا تو انہوں نے مسجد میں داخل ہونے سے پہلے مسجد کے دروازے کے پاس سنتیں پڑھ لیں۔

حدیث پر معترض صاحب کے چند مواخذات

معترض صاحب نے اس حدیث کے متعلق کہا ہے کہ: ”فی مواخذات“ پھر پہلا مواخذہ اُس نے یہ کیا ہے کہ:

یہ اثر مصنف ابن شیبہ کے اس اثر کے معارض ہے جس میں آیا ہے کہ سعید بن جبیر نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز عصر کی اقامت کے وقت نوافل پڑھ رہا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ کیا تو اس سے خوش ہوگا کہ کوئی یہ کہے کہ فلاں عصر کی نماز چھ رکعت پڑھتا ہے؟ راوی کہتا ہے کہ میں نے ابراہیم سے اسکا تذکرہ کیا تو فرمایا کہ اقامت کے وقت نوافل پڑھنا مکروہ ہے۔ اور اس کے علاوہ بہت سے صحابہ کرام اور تابعین وغیرہ ایسا کرنے کو مکروہ جانتے تھے اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ اثر ان احادیث مرفوعہ صریحہ کی خلاف ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے ایک

مختص کو ایسا کرتے ہوئے ٹوکا ہے۔ اھ

جواب: تعارض تسلیم ہی نہیں

یہ مقرر صاحب کی نادانی ہو سکتی ہے کہ اس نے سعید بن جبیر کی اس حدیث کو مصنف ابن ابی شیبہ کی حدیث کے معارض سمجھا اس سے مقرر صاحب کی علمی استعداد ابھی معلوم ہوگئی کہ وہ اصول تعارض کی شد بد سے بھی واقف نہیں ہے کیونکہ تعارض کا اصول ہے:

”الْفَعْلَانِ لَا يَتَخَلَفُ صَانِ قَطْلًا لِاخْتِلَافِ الزَّمَانِ، فَيَكُونُ فَعْلٌ فِي وَقْتٍ وَضِدُّهُ فِي آخَرٍ إِلَّا أَنْ يُفِيدَ الْخَبَرُ أَنَّ هَذَا الْفَعْلَ كَانَ مَكْرُورًا..... الخ (قواعد فی علوم الحدیث ۲۹۱)

دو فعل اختلاف زمانے کی وجہ سے کبھی بھی باہم متعارض نہیں ہوتے، پس ایک فعل ایک وقت میں ہوتا ہے جبکہ دوسرا اسکی ضد دوسرے وقت میں ہوتا ہے سوائے اسکے کہ دونوں حدیثیں اس بات کی خبر دے رہی ہوں کہ یہ فعل مکرر ہوا ہے۔

تعارض کے اصول سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ دو مختلف فعلوں میں باہم تعارض نہیں ہوتا کیونکہ دونوں کے زمانے اور وقت جدا ہیں لیکن مقرر صاحب ہے کہ حضرت سعید بن جبیر کی سنت فجر والی روایت کو نماز عصر والی روایت کے معارض بتا رہے ہیں حالانکہ یہ دونوں جدا جدا فعل ہیں سنت فجر کا وقت جدا ہے نماز عصر کا وقت جدا ہے تو تعارض کے اصول کے پیش نظر ان دونوں روایتوں میں سرے سے تعارض ہے ہی نہیں تعارض تو جب ہوتا کہ سعید بن جبیر کی روایت ایک ہی فعل یعنی سنت فجر کے متعلق ہوتی یعنی ایک روایت میں عند الاقامت سنت فجر کا جواز ہوتا تو دوسری روایت میں سنت فجر کی ممانعت ہوتی تو تب تعارض ہوتا جب ایسا نہیں ہے تو تعارض کا

دعویٰ باطل ہے۔

اور رہی بات سعید بن جبیر کی مصنف ابن ابی شیبہ والی روایت کی تو اس کو سنت فجر کے علاوہ دیگر سنن پر محمول کیا جائے گا اور یہی مذہب ہمارے احناف کا بھی ہے کہ ہم سنت فجر کے علاوہ دیگر سنن و نوافل کو مکروہ سمجھتے ہیں اور خود سعید بن جبیر کا اقامت کے وقت سنت فجر پڑھنا اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ ”اذا أقيمت الصلاة..... الحمد يث“ میں نمی کو سنت فجر کے علاوہ دیگر سنن و نوافل پر محمول فرماتے تھے پس یہ روایت بھی غیر مقلدین پر حجت ہے نہ کہ ان کیلئے حجت۔

پھر مقرر صاحب کا یہ کہنا ہے:

”یہ اثر ان احادیث مرفوعہ صریحہ کثاف ہے جن میں رسول ﷺ نے عند الاقامت نماز سے منع فرمایا ہے۔“

اسکا جواب یہ ہے کہ جن احادیث کی طرف مقرر صاحب نے اشارہ کیا ہے ان احادیث کی توجہات احقر کتاب ہذا کے شروع میں تفصیل کیاتھا، بیان کر چکا ہے اسکی طرف رجوع کیا جائے۔

دوسرا مواخذہ:

مقرر صاحب نے اس حدیث پر دوسرا مواخذہ یہ کیا ہے کہ:

”احادیث مرفوعہ کے مقابلہ میں آثار صحابہ تمام محدثین کے نزدیک قابل احتجاج نہیں ہیں اور نہ ہی سنت فجر عند الاقامت کے جواز میں کوئی ایک حدیث مرفوعہ صحیح ثابت ہے۔ اور یہ بات تو اصول فقہ میں ثابت ہے جیسا کہ ”الاشاہ والنظار“ میں ہے کہ: ”آثار موقوفہ متعارضہ اور احادیث مرفوعہ منصوحہ کے تعارض کے وقت ترجیح

احادیث مرفوعہ کو ہوگی..... الخ

جواب: معترض کی خام خیالی

یہ معترض صاحب کی خام خیالی ہے کہ ہمارے پاس سنت فجر عند الاقامت کے ثبوت میں حدیث مرفوعہ نہیں ہے حالانکہ حضرت علیؓ کی روایت جو کہ حارث بن عبد اللہ الاعور کی سند سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز فجر کی اقامت کے وقت سنت فجر پڑھ لیتے تھے۔ یہ مرفوع حدیث ہے اور اس کی سند بھی حسن ہے جیسا کہ تفصیل کیساتھ گزر چکا ہے۔

دوسری بات یہ کہ سنت فجر عند الاقامت کی ممانعت میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں ان احادیث کی عمومیت میں ہم ان مرفوع احادیث سے تخصیص کرتے ہیں جو سنت فجر کی فضیلت میں وارد ہوئی ہیں۔ تیسری بات یہ کہ آثار صحابہؓ کو ہم بطور تائید کے پیش کرتے ہیں کہ یہ آثار عند الاقامت سنت فجر کی عمومیت سے تخصیص کا ثبوت ہیں پس معترض صاحب کا یہ دعویٰ باطل ہے کہ آثار صحابہؓ موقوفہ کو احادیث مرفوعہ پر ترجیح دیتے ہیں۔

علامہ عینیؒ ان احادیث کو جو سنت فجر کی تاکید میں وارد ہوئی ہیں، دلیل میں پیش کر کے فرماتے ہیں:

”فَهَذَا كِتَابُهُ عَنِ الْمُبَالِغَةِ وَحَثِّ عَظِيمٍ عَلَى مُوَظَعِيهِمَا وَعَنْ هَذَا أَصْحَابُنَا ذَهَبُوا فِيهِ إِلَى مَا ذَكَرْنَا عَلَى أَنَّ فِيهِ الْجَمْعَ بَيْنَ الْأُمُورِ (عمدة القاری، ج: ۵، ص: ۱۸۵)

احادیث میں سنت فجر کی اس قدر تاکید بیان کرنا نکالیہ ہے مبالغہ سے اور اس کی حفاظت پر بے حد ترغیب سے، اور یہی وجہ ہے کہ ہمارے اصحاب (احناف) اس طرف گئے ہیں جیسا کہ ذکر ہم کر چکے ہیں (یعنی

سنت فجر عند الاقامت پڑھنے کے جواز کی طرف جبکہ دوسری رکعت کے فوت ہونے کا خدشہ نہ ہو تو پھر مسجد کے صحن میں یا کسی ستون کے پیچھے سنت فجر پڑھی جائیں) کیونکہ ایسا کرنے میں دونوں فضیلتیں (سنت فجر اور ہماعت کیساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت) جمع ہو جاتی ہیں۔

تیسرا مواخذہ:

معترض صاحب نے یہ کہہ کر کیا ہے کہ:

”اس حدیث سے ہمارے مذہب کی تائید ہوتی ہے اور ہمارے ہی دعویٰ پر صادق آتی ہے، یعنی اقامت کے وقت مسجد کے اندر فجر کی سنتیں نہ پڑھنے پر، پس یہ صریح نص ہے کہ سعید بن جبیرؓ نے مسجد کے باہر پڑھی“۔ مختبر

جواب:

کاش کہ معترض صاحب کو اپنے صحیح مذہب کا علم ہوتا تو وہ یہ جرأت نہ کرتے کہ سعید بن جبیرؓ کی اس روایت کو وہ اپنی تائید میں پیش کریں یہ معترض صاحب کی علمی بے بضاعتی ہی ہو سکتی ہے کہ انہوں نے اس حدیث کو اپنی تائید میں سمجھا اور ان اصل مذہب تو یہی ہے کہ سنن و قوافل عند الاقامت مطلقاً ممنوع ہیں چاہے مسجد میں ہوں یا خارج المسجد، چنانچہ غیر مقلدین کے مذہب کے ایک معتبر عالم مولانا وحید الزمان صاحب اپنی مشہور کتاب نزول الابرار میں لکھتے ہیں:

”وَلَا يَجُوزُ لَهُ الشُّرُوعُ فِي إِثِّ صَلَاةٍ إِذَا أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ الْمَكْتُوبَةُ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ وَغَيْرِهَا فِي هَذَا الْحَكْمِ

وَلَا يَنْبَغُ أَنْ يُؤَدِّيَهَا فِي الْمَسْجِدِ إِلاَّ حَاجِدٌ عِنْدَ بَابِهِ..... الخ
(نزل الابواب، باب ادراك الفريضة، ص: ۱۳۳)
فرض نماز کی اقامت کے وقت کسی بھی نماز کو شروع کرنا اسکے لیے جائز نہیں ہے اور اس حکم میں سنت فجر اور دیگر (سنن و نوافل) کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے اور نہ ہی سنت فجر مسجد میں یا مسجد کے باہر اسکے دروازے کے پاس پڑھنے میں کوئی فرق ہے۔

اسی طرح معترض صاحب کے مذہب کے دوسرے دو بڑے علماء ایک علامہ شمس الحسن عظیم آبادی صاحب نے ابوداؤد کی شرح عون المعبود میں اور دوسرے علامہ عبدالرحمن مبارک پوری صاحب نے ترمذی کی شرح تھذا الحوذی میں اپنا مذہب نقل کیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں:
”وَالْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الشَّرْعُ فِي النَّافِلَةِ عِنْدَ إِقَامَتِ الصَّلَاةِ مِنْ غَيْرِ فَرْقٍ بَيْنَ زَكَّعَتِ الْفَجْرَ وَغَيْرِهِمَا..... الخ (عون المعبود ج: ۴، ص: ۱۲۲، تحفة الاحوذی، ج: ۲، ص: ۳۹۸)

یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اقامت نماز کے وقت نوافل شروع کرنا جائز نہیں ہے، سنت فجر و دیگر سنن و نوافل میں بغیر کسی فرق کے۔

پس غیر مقلدین کا اصل مذہب معلوم ہونے کے بعد معترض صاحب کی اپنے مذہب سے نادانی بھی معلوم ہوگئی کہ معترض صاحب کو اپنے مذہب کا علم بھی نہیں اور اس کے باوجود وہ احناف پر وقہ کر تے ہوئے نظر آتے ہیں حالانکہ رد و قدح کے مستحق تو وہ خود ہیں۔ کہ انہیں اپنے صحیح

مذہب کا علم بھی نہیں ہے کہ ان کے پاس اقامت نماز کے وقت سنن و نوافل پڑھنا مطلقاً ممنوع ہیں۔ پس حدیث سعید بن جبیر احناف کے مسلک کی تائید کر رہی ہے نہ کہ غیر مقلدین کے مذہب کی۔ قدر بریاد علی الاجتهاد و التحقیق احناف کی پانچویں حدیث:

”عَنْ مَالِكِ بْنِ مَعْوِلٍ قَالَ: ”سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُولُ: أَيْقَطُ ابْنُ عَمْرِو لَصَلْوَةَ الْفَجْرِ وَقَدْ أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ فَصَلَّى زَكَّعَتِ (شرح معانی الآثار ج: ۱، ص: ۳۵۷، کتاب الصلاة)

حضرت مالک بن معول سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نافع سے سنا وہ فرما رہے تھے کہ میں نے ابن عمر کو نماز فجر کیلئے بگایا اور تحقیق کہ جماعت کھڑی ہو چکی تھی تو وہ کھڑے ہو کر فجر کی سنتیں پڑھنے لگے۔

معترض صاحب کے حدیث پر مواخذات:

معترض صاحب اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں کہ: ”فیہ مواخذات“ کہ اس حدیث میں چند مواخذات ہیں پھر حسب ذیل تین مواخذات کو نمبر وار پیش کیا ہے:

پہلا مواخذہ:

معترض صاحب نے یہ کیا ہے کہ:

”معی نے اس حدیث کی تحریر بیان نہیں کی ہے کہ اس حدیث کو کس نے روایت کیا ہے“

جواب:

اس حدیث کی تخریج امام طحاویؒ نے شرح معانی الآثار (۱/۳۷۵) میں کی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے پس یہ حدیث قابل حجت ہے۔ اب ہو سکتا ہے کہ معترض صاحب یہ اعتراض کر بیٹھیں کہ اس حدیث کی سند میں ”فہد نام کا“ ایک راوی ہے جسکے بارے میں بعض لوگوں نے فرمایا کہ ”لم انتف علیہ“ میں ان کو نہیں جانتا یعنی یہ مجہول راوی ہے؟ اور مجہول راوی کی روایت قابل احتجاج نہیں ہوتی پس یہ روایت قابل احتجاج نہیں ہے۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ فہد مجہول راوی نہیں ہے بلکہ یہ فہد بن سلیمان ہے علامہ عینیؒ معانی الاخبار میں تحریر فرماتے ہیں:

”فہد بن سلیمان بن یحییٰ: أحد مشايخ أبي جعفر الطحاوي
الذين روى عنهم وكتب وحده. ذكره أبو سعيد بن يونس
في تاريخ الغرباء الذين قدموا مصر، وقال: فہد بن سلیمان
بن یحییٰ، یکنی أبا محمد، کوفی قدم مصر
قدیما.....، توفی بمصر فی صفر سنة خمس وسبعین
وما تئین، وکان ثقة ثباتاً..... الخ

(معانی الاخبار فی شرح أسامی رجال معانی
الآثار، ج: ۲، ص: ۳۶۰)

فہد بن سلیمان بن یحییٰ امام ابو جعفر طحاویؒ کے اُن مشائخ میں سے ہیں کہ جن سے انہوں نے روایت کی، حدیثیں لکھیں اور بیان کی ہیں ابو سعید بن یونس نے اُن لوگوں کی تاریخ میں جو مصر سے آئے تھے یعنی

تاریخ غرباء میں اسکا ذکر کیا ہے، اور فرمایا کہ: ”فہد بن سلیمان بن یحییٰ کی کنیت ابو محمد تھی کوئی تھے مصر بہت پہلے آئے تھے،..... اُن کی وفات ماہ صفر، ۲۷۵ھ میں مصر میں ہوئی اور وہ ثقہ اور ثبت تھے۔

اسکے علاوہ علامہ ابن ترکمائی نے بھی الجوہر النقی میں فہد بن سلیمان کی توثیق فرمائی ہے اور امام طحاویؒ نے اس سے بہت ہی مقامات پر احتجاج کیا ہے پس فہد بن سلیمان صحیح بہ راوی ہے۔ (اعلاء السنن، ج: ۵، ص: ۱۹۷۷)

دوسرا مواخذہ:

معترض صاحب نے یہ کیا ہے کہ:

”یہ حدیث خود ابن عمرؓ کی اس حدیث کے معارض ہے جس میں ہے کہ: ”ابن عمرؓ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ صوذن کی اقامت کے وقت نماز پڑھ رہا ہے تو آپؐ نے اسکو ننگریوں سے مارا۔

اور ابن عمرؓ جب مسجد ایسے وقت داخل ہوتے جب لوگ فرض نماز میں مشغول ہوتے تو انکے ساتھ فرض نماز میں شامل ہو جاتے حالانکہ آپؐ نے سنت فجر نہیں پڑھی تھیں پھر جب سورج خوب روشن ہوتا تو سنت فجر پڑھ لیتے تھے۔ پس اسے فقہ والو ایسی حالت میں تم لوگ کیا کرو گے کہ جب ایک ہی صحابی کے اقوال باہم متعارض ہوں؟۔ میں کہتا ہوں کہ جب آثار صحابہ اور احادیث مرفوعہ باہم متعارض ہوں تو ترجیح احادیث مرفوعہ کو ہوتی ہے جیسا کہ قرآن کریم، محدثین اور اُصولیین کے اقوال سے معلوم ہوتا ہے۔“

جواب:

معرض صاحب نے ابن عمرؓ کے حوالہ سے تعارض کا جو شبہ پیش کیا ہے اور اس پر حوالہ مصنف عبد الرزاق کا دیا ہے وہ بالکل بے بنیاد ہے کیونکہ مصنف عبد الرزاق میں یہ اثر حضرت عمر بن خطابؓ کا ہے نہ کہ ابن عمرؓ کا چنانچہ روایت یوں ہے:

”عَبْدُ الرَّزَاقِ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنْ جَابِرٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُسَافِرٍ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ قَالَ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يُضْرِبُ عَلَى الصَّلَاةِ بَعْدَ الْإِقَامَةِ. (ج: ۲، ص: ۴۳۶)

اسکے علاوہ یہ اثر مصنف ابن ابی شیبہ میں یوں مروی ہیں:

”حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ عَنْ بِنِ أَبِي قُرَّةٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمَسِيْبِ أَنَّ عُمَرَ رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ وَالْمُؤَذِّنُ يَقِيمُ فَانْتَهَرَهُ وَقَالَ لَا صَلَاةَ وَالْمُؤَذِّنُ يُقِيمُ إِلَّا الصَّلَاةَ الَّتِي تُقَامُ لَهَا الصَّلَاةُ مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ج: ۱، ص: ۴۲۱، باب فِي الصَّلَاةِ إِذَا اخَذَ الْمُؤَذِّنُ فِي الْإِقَامَةِ

اسکے علاوہ امام بیہقی نے یہ اثر سنن کبریٰ (۲/۴۸۳) میں بغیر سند کے ذکر کیا ہے اور اس میں بھی حضرت عمرؓ کے متعلق یہ آیا ہے کہ وہ جب اقامت کے وقت کسی کو نماز پڑھتے دیکھتے تو انہیں مارتے تھے۔

اور باقی کی یہ تمام روایتیں خود غیر مقلدین کے ہاں ضعیف ہیں چنانچہ غیر مقلدین کے مذہب کے معتبر عالم ارشاد الحق اثری صاحب اعلام اہل العصر پر اپنی تعلیق میں فرماتے ہیں:

”اور میں کہتا ہوں کہ اس روایت کی تخریج امام بیہقی نے (۲/۴۸۳) پر بغیر سند کے کی ہے، اور ابن ابی شیبہ نے (۲/۷۷) پر اس حدیث کی تخریج کی ہے..... لیکن اس سند میں ابن ابی فروہ ہے اور وہ اسحاق بن عبد اللہ ہے اور وہ متروک ہے جیسا کہ تقریب میں ہے، اور امام عبد الرزاق نے بھی (۲/۴۳۶) پر اور اسی سند سے امام ابن حزم نے اپنی میں (۳/۱۱۰) پر اس اثر کی تخریج فرمائی ہے..... لیکن استاد کراچی تعلیق میں فرماتے ہیں کہ: ”رہی بات جابر کی تو راجح یہی ہے کہ وہ ابن بزیذ جعفی ہیں، اور وہ غیر ثقہ ہیں اور رہی بات حسن بن مسافر کی تو میں نہیں جانتا کہ وہ کون ہے؟ اور میں نے کسی کتاب میں اس کا ذکر نہیں پایا۔

اس تحقیق سے معرض صاحب کی علمی حیثیت بھی معلوم ہوگئی کہ معرض صاحب بغیر تحقیق کے کیا کچھ لکھ گئے لیکن اس پر سوچا نہیں کہ میں کیا لکھ رہا ہوں اسکی مثال رات کے اندیرے میں لکڑیاں جتنے والے کی ہے کہ اس کو کچھ نہیں نظر میں آتا کہ کیا چن رہا ہے اور کیا چھوڑ رہا ہے! اب میں معرض صاحب پر اس حاکم کے بتانا چاہتا ہوں کہ ابن عمرؓ کی مذکورہ حدیث کی تخریج امام بیہقی نے (۲/۴۸۳) پر فرمائی ہے جسکی سند یوں ہے:

”وَأَخْبَرَنَا أَبُو الْحَسَنِ الْمُتَوَكِّلِيُّ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَعْقُوبَ حَدَّثَنَا هُدْبَةُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّهُ أَنْصَرَ رَجُلًا يُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ وَالْمُؤَذِّنُ يَقِيمُ فَحَصَصَهُ، وَقَالَ: أَتَصَلِّي

الصُّبْحُ أَرْبَعًا؟ موقوف

اب اگر ہم ابن عمرؓ کی مذکورہ روایت کی وجہ سے تعارض کو تسلیم بھی کر لیں تو پھر بھی یہ لازم نہیں آتا کہ ان روایات کو ساقط کر لیں کیونکہ جہاں تک تطبیق کرنا ممکن ہو تطبیق کی راہ اختیار کریں گے تاکہ کسی بھی حدیث کو ترک نہ کرنا پڑے اسی وجہ سے ہم احناف ابن عمرؓ کی روایات میں یوں تطبیق کرتے ہیں کہ ابن عمرؓ سے حضرت حصہؓ کے گھر میں اقامت کے وقت سنتیں پڑھنا بھی ثابت ہیں اور مذکورہ اثر سے یہ بات بھی ثابت ہے کہ وہ اقامت نماز کے وقت سنن و نوافل پر ناراض ہو کر لوگوں کو مارا کرتے تھے ان دونوں باتوں کے ثبوت کا ذکر کرتے ہوئے علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

”صَحَّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُعْصَبُ مَنْ يَنْفُلُ فِي الْمَسْجِدِ بَعْدَ الشُّرُوعِ فِي الْإِقَامَةِ، وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَصَدَ الْمَسْجِدَ فَسَمِعَ الْإِقَامَةَ فَصَلَّى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى مَعَ الْإِمَامِ (فتح الباری، اعلاء السنن ج: ۵، ص: ۱۹۸۲)

ابن عمرؓ سے یہ ثابت ہے کہ وہ اس شخص کو نکتہ یوں سے مارتے جو اقامت کے وقت مسجد میں نوافل پڑھتا، اور اُن سے یہ بھی ثابت ہے کہ انہوں نے مسجد کی طرف آنے کا ارادہ فرمایا تو انہوں نے اقامت کی آواز سنیں پس آپؓ نے سنت فجر حضرت حصہؓ کے گھر میں ادا کیں پھر مسجد میں داخل ہو کر امام کیساتھ نماز میں شامل ہو گئے۔

پس جب ابن عمرؓ سے دونوں عمل ثابت ہیں تو پھر ان روایات میں حتی الامکان تطبیق کی راہ اختیار

کرنی ہوگی اور مترشح صاحب نے شاید اس قاعدے ”اذا تعارضتا قاطبا“ کی بنیاد پر کہا ہے کہ ابن عمرؓ کا عمل تعارض کی وجہ سے ساقط ہے حجت نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ جب دوحشیں باہم متعارض ہوں تو اُس پر عمل کرنا ساقط ہو جاتا ہے لیکن یہ اس وقت ہے کہ جب اس میں تطبیق ممکن نہ ہو جبکہ ابن عمرؓ کے عمل میں تطبیق ممکن ہے علامہ ظفر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”فَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ كَانَ يُعْصَبُ مَنْ يُصَلِّيهِمَا فِي الْمَسْجِدِ مُتَّصِلًا لِّصُفُوفِ الْقَوْمِ، لَا عَنْ كَانِ يُصَلِّيهِمَا مُتَفَصِّلًا عَنْهَا (اعلاء السنن، ج: ۵، ص: ۱۹۸۲)

ابن عمرؓ کا نکتہ یوں سے مارنا اس بات پر محمول ہے کہ وہ اس شخص کو مارتے جو مسجد میں جماعت کی صفوں کے متصل نوافل وغیرہ پڑھتا نہ کہ مسجد میں صفوں سے الگ نوافل پڑھتے پر۔

احقر کہتا ہے کہ اس روایت میں یہ تطبیق بھی ہو سکتی ہے کہ ابن عمرؓ سنت فجر کے علاوہ دیگر سنن و نوافل پر مارا کرتے کیونکہ اس روایت میں اس بات کا کوئی ذکر نہیں کہ وہ فجر کی سنتیں پڑھتے پر ہی مارا کرتے تھے۔

دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس میں یہ احتمال ہے کہ ابن عمرؓ کو ایک رکعت ملنے کی امید نہ ہو اس وجہ سے وہ امام کیساتھ نماز میں شریک ہو گئے اور فجر کی سنتیں اشراق کے وقت پڑھیں اور یہی مذہب احناف کا بھی ہے کہ جب امام کیساتھ دوسری رکعت ملنے کی امید نہ ہو تو سنتیں چھوڑ کر امام کیساتھ شامل ہو جائے اور اشراق کے بعد سنتوں کو پچا ہے تو پڑھ لے مستحب ہے۔

خلاصہ کام یہ کہ مالک بن مغول کی یہ روایت قابل حجت ہے جو کہ سنت فجر عند الاقامت کے جواز

کا ثبوت ہے۔

تیسرا مواخذہ:

معارض صاحب نے یہ کیا ہے کہ:

”اس اثر میں اس بات کا کوئی ذکر نہیں کہ ابن عمرؓ نے فجر کی سنتیں مسجد میں پڑھیں یا گھر میں اور غالب گمان یہی ہے کہ انہوں نے سنتیں گھر میں ہی پڑھی ہوگی کیونکہ اس وقت آدمی گھر میں سوتا ہے۔“

جواب:

یہ معترض صاحب کی علمی بے بضاعتی ہی کا نتیجہ ہے کہ اس حدیث میں ابن عمرؓ کا سنت فجر گھر میں یا مسجد میں پڑھنے کا ذکر ہی نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ یہاں ذکر نہ ہونے سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ کسی دوسری حدیث میں بھی ذکر نہ ہو، لیکن ہم معترض صاحب کا یہ اعتراض بھی دفع کرتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے سنت فجر مسجد میں پڑھی ہیں یا گھر میں؟

امام بخاریؒ نے شرح معانی الآثار میں حضرت زید بن اسلم کی یہ روایت بیان کی ہے:

”وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ ابْنِ عُمرَ أَنَّهُ جَاءَ وَالْإِمَامُ يَصَلِّي الصُّبْحَ وَلَمْ يَصَلِّ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ فَصَلَّاهُمَا فِي حُجْرَةٍ حَفِصَةَ ثُمَّ صَلَّيَ مَعَ الْإِمَامِ“ (شرح معانی الآثار، ج: ۱ ص: ۳۷۵)

حضرت زید بن اسلمؒ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اس وقت مسجد کو تشریف لائے کہ امام صبح کی فرض نماز میں مشغول تھا اور ابن عمرؓ نے ابھی سنت فجر ادا نہیں کی تھیں پس انہوں نے حضرت حفصہؓ کے حجرہ

میں سنتیں ادا کیں پھر امام کے ساتھ فرض نماز میں شامل ہو گئے۔

اس روایت میں حضرت ابن عمرؓ کا اقامت نماز کے وقت حضرت حفصہؓ کے مکان میں سنتیں پڑھنا ثابت ہو گیا تو مسجد میں ہی پڑھنا ثابت ہو گیا کیونکہ حضرت حفصہؓ کا حجرہ اس وقت مسجد میں داخل تھا جیسا کہ علامہ سمودؒ نے ”خلاصة الوفاء“ میں اسکی تصریح فرمادی ہے۔ تفصیل کیلئے ملاحظہ ہوا علاء السنن (۱۹۸۲/۵)۔

احناف کی چھٹی حدیث:

”وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَلْعَوْهُمْ هَـمَـا وَلَوْ طَرَفَتْكُمْ الْخَيْلُ“ (ابوداؤد، ج: ۱ ص: ۱۸۶، الطلوع، باب تخفيف ركعتي الفجر، رقم الحديث (۱۲۵۸)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: فجر کی سنتیں نہ چھوڑو اگرچہ گھوڑے تمہیں روند ڈالیں۔

معارض صاحب کی حدیث پر جرحیں:

پہلی جرح معترض صاحب نے یہ کی ہے کہ:

”میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کا مسئلہ متنازع فیہا کیساتھ کوئی تعلق ہی نہیں ہے کیونکہ (اسکا تعلق سنت فجر کی فضیلت کیساتھ ہے) اور اختلاف سنت فجر عند الاقامت میں ہے۔

جواب:

معارض صاحب کا یہ کہنا کہ اس حدیث کا مسئلہ متنازعہ کیساتھ کوئی تعلق نہیں ہے یا تو معترض

صاحب کی جہالت ہے یا پھر تجاہل ہے یعنی یہ بات معترض صاحب کے تجاہل پر مبنی ہے ورنہ حقیقت تو یہی ہے کہ اس حدیث کا مسئلہ متنازع فیہا کیسا تھ بہت گہرا تعلق ہے کیونکہ بڑے بڑے محدثین نے اس حدیث کی وجہ سے ابو ہریرہؓ کی راویت ”اذا اُقيمت الصلاة..... الحدیث میں تخصیص فرمائی ہے چنانچہ علامہ عینیؒ عمدۃ القاری میں تحریر فرماتے ہیں:

”وَحَصَّتْ سُنَّةُ الْفَجْرِ بِقَوْلِهِ ﷺ لَاتَدْخُلُوا هَآءَا... الخ (عمدة القاری، ج: ۵، ص: ۱۸۳)

اور سنت فجر رسول ﷺ کے اس قول سے کہ: ”فجر کی سنتیں نہ چھوڑو اگرچہ گھوڑے تمہیں روند ڈالیں“ سے مخصوص ہیں۔

اسی طرح ملا علی قاریؒ شرح مشکوٰۃ میں تحریر فرماتے ہیں:

”وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ: ”سُنَّةُ الْفَجْرِ مَحْصُوصَةٌ مِنْ هَذَا بِقَوْلِهِ ﷺ صَلُّوا هَآءَا وَإِنْ طَرَدَتْكُمْ الْخَيْلُ“ فَقُلْنَا يُصَلِّي سُنَّةُ الْفَجْرِ مَا لَمْ يَخْشَ قُوَّةَ الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَيَتَرَكَّهَا جُنَّ خَشْيَ عَمَلًا بِالْإِلْتِمَاسِ. (مرقاہ المفاتیح، ج: ۳، ص: ۱۳۳)

ابن ملکؒ نے فرمایا کہ: ”سنت فجر اس حدیث ”اذا اُقيمت الصلاة..... الخ“ سے نبی کریم ﷺ کے اس قول: ”فجر کی سنتیں نہ چھوڑو

اگرچہ گھوڑے تمہیں روند ڈالیں“ سے مخصوص ہیں۔ پس (اس وجہ سے) ہم (اجتہاد) کہتے ہیں کہ سنت فجر اس وقت تک ادا کیں جائیں گی جب تک فرض نماز کی دوسری رکعت فوت ہونے کا خوف نہ ہو، اور اگر دوسری رکعت کے فوت ہونے کا خدشہ ہو تو پھر سنتیں چھوڑ دیں دونوں دلیلوں پر عمل کرتے ہوئے۔

نیز علامہ عینیؒ نے سنت فجر کی فضیلت والی احادیث کو اپنے مذہب کی دلیل میں پیش فرمایا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ ﷺ لَاتَدْخُلُوا هَآءَا وَإِنْ طَرَدَتْكُمْ الْخَيْلُ..... فِهَذَا كِنَايَةٌ عَنِ الْمُبَالِغَةِ وَحُكٍّ عَظِيمٍ عَلَى مُوَاطِنَتِهَا وَعَنْ هَذَا أَصْحَابُنَا ذَهَبُوا فِيهِ إِلَى مَا ذَكَرْنَا عَلَى أَنَّ فِيهِ الْجَمْعَ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ فَأَقْبَهُمْ. (عمدة القاری، ج: ۵، ص: ۱۸۵)

احادیث میں سنت فجر کی اس قدر تاکید بیان کرنا کتنا ہے مبالغہ اور انکی حفاظت پر بے حد ترغیب سے اور یہی وجہ ہے کہ ہمارے اصحاب (اجتہاد) کا اس میں وہی مذہب ہے جکا ذکر ہم کر چکے ہیں (یعنی نماز فجر کی اقامت کے وقت مسجد سے باہر یا مسجد کے دروازے کے پاس اور اگر وہاں بھی جگہ نہ ہو تو پھر مسجد کے صحن میں یا کسی ستون کے پیچھے سنت فجر پڑھنا اس وقت تک جائز ہے کہ جب تک دوسری رکعت کے فوت ہونے کا خدشہ نہ ہو کیونکہ ایسا کرنے میں دونوں فضیلتوں (یعنی سنت فجر اور فرض نماز میں جماعت کیساتھ نماز پڑھنے) پر عمل ہو جاتا ہے۔

اب آپ حضرات خود اندازہ لگائیں کہ اگر محدثین تو اس حدیث کا تعلق مسئلہ متنازع فیہا سے قائم کرتے ہیں لیکن معترض صاحب ہیں کہ وہ اجتہاد کے ساتھ تعصب کی وجہ سے کہتے ہیں کہ اس حدیث کا مسئلہ متنازع فیہا کیسا تھ کوئی تعلق نہیں ہے!

اب آپ خود فیصلہ فرمائیں کہ کیا معترض صاحب کے اعتراض کا ان اکابر محدثین کے مقابلہ میں کوئی وزن ہے؟ حاشا وکلا کیونکہ یوں سورج کو چراغ دکھانے کے مترادف ہے اور سورج کو چراغ دکھانے والے کو اگر احمق کہہ دیا جائے تو میرے خیال میں اس میں کوئی قباحیت نہ ہوگی۔

احسان کی حدیث پر دوسری جرح:

دوسری جرح معترض صاحب نے اس حدیث کی سند پر یہ کہی ہے کہ:

یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی ابن سیلان ہے جو کہ یلین الحدیث ہے اور اس حدیث کے تمام طرق وہابی ہیں جو مجموعی اعتبار سے بھی درجہ حسن تک نہیں پہنچ سکتی۔ اور اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو تو تب بھی اس میں سنت فجر کے انتہائی اہتمام کا حکم ہے کہ جہاد کے موقع پر بھی انہیں ترک نہ کرنا چاہئے، جبکہ ہم انہیں ترک نہیں کرتے بلکہ ہم ان کو فرض نماز کے بعد تک مؤخر کر دیتے ہیں احادیث کی اتباع کرتے ہوئے، اور جو لوگ اس حدیث سے سنت فجر عند الاقامت کے جواز کی دلیل پکڑتے ہیں وہ فقہ و تدبر سے کوسوں دور ہیں۔ اھ

جواب:

معترض صاحب نے جس راوی کی وجہ سے اس حدیث کو ضعیف ٹھہرایا ہے اس نام کے تین راوی ہیں ایک کا نام عبد رب بن سیلان ہے، دوسرے راوی کا نام جابر بن سیلان ہے اور تیسرے راوی کا نام عیسیٰ بن سیلان ہے۔

لیکن ابو ہریرہؓ سے روایت کرنے میں عبد رب بن سیلان مشہور و معروف ہیں، پس ابوداؤد کی سند

میں ابن سیلان سے مراد عیسیٰ عبد رب بن سیلان ہی ہیں جیسا کہ مسند احمد کے بعض طرق میں عبد رب بن سیلان کی تصریح بھی موجود ہے۔ اور ربی بابت جابر بن سیلان کی تو وہ عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت کرنے میں معروف مشہور ہیں تو اس سند میں وہ مراد نہیں ہو سکتے کیونکہ علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نے اس کی تصریح فرمادی ہے چنانچہ وہ جابر بن سیلان کے حالات میں فرماتے ہیں:

”وُظْهِرَ هَذَا أَنَّ ابْنَ سَيْلَانَ ثَلَاثَةٌ جَابِرُ بْنُ سَيْلَانَ وَهُوَ الرَّأْيُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَعَبْدُ رَبِّهِ بْنُ سَيْلَانَ وَهُوَ الَّذِي يَرْوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَيَرْوَى عَنْهُ ابْنُ قُنْفُذٍ أَمَّا عَيْسَى فَإِنَّهُ وَإِنْ كَانَ يَرْوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَلَمْ يَذْكُرُوا أَنَّ ابْنَ قُنْفُذٍ رَوَى عَنْهُ فَتَعَيَّنَ أَنَّ الَّذِي أَخْرَجَ لَهُ أَبُو دَاوُدَ هُوَ عَبْدُ رَبِّهِ الخ (تہذیب التہذیب، ج: ۱، ص: ۳۶۳)

اور اس سے ظاہر ہوا کہ ابن سیلان تین ہیں: جابر بن سیلان اور وہ عبد اللہ ابن مسعودؓ سے روایت کرتا ہے، اور عبد رب بن سیلان وہ ابو ہریرہؓ سے روایت کرتا ہے اور اُس سے ابن قنفذ روایت کرتا ہے اور ربی بابت عیسیٰ بن سیلان کی تو اگرچہ وہ ابو ہریرہؓ سے روایت کرتا ہے لیکن محدثین نے یہ ذکر نہیں کیا ہے کہ ابن قنفذ اس سے روایت کرتا ہے (پس جب ایسا نہیں) ، تاویہ بات متعین ہوگئی کہ امام ابوداؤدؒ نے جس کی حدیث کی تخریج کی ہے وہ عبد رب بن سیلان ہے

پس جب یہ بات متعین ہوگئی کہ امام ابوداؤدؒ نے جس راوی کی تخریج اپنی سنن میں فرمائی ہے وہ

اور عراقی نے فرمایا ہے کہ: یہ حدیث اچھی ہے۔

تنبیہ:

علامہ شوکانی جو غیر مقلدین کے مذہب کا اصل ماخذ ہیں وہ اس حدیث کے متعلق آئمہ جرح و تعدیل کے اقوال پیش کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وَالْحَدِيثُ يَقْتَضِي وَجُوبَ رُكْعَتِي الْفَجْرِ..... (الخ) (نیل

الاوطار، ابواب ما يبطل الصلاة وما يكره فيها باب تأكيد

ركعتي الفجر)

اور حدیث سنت فجر کے وجوب کا قاضا کرتی ہے۔

معارض صاحب کو اپنے گھر کی خبر لینی چاہئے کہ انکے بڑے تو اس حدیث سے وجوب ثابت کرتے ہیں لیکن معترض صاحب اس حدیث کے تمام طرق کو واپس بنا کر جان چھڑا لیتے ہیں کیا ایسی حدیث جو تمام سندوں کے اعتبار سے بالکل ضعیف ہو اس سے وجوب ثابت ہو سکتا ہے؟ معترض صاحب یقیناً جواب نفی میں دینگے وجوب کی بات تو بہت ہی دور کی بات ہے ایسی حدیث جسکی تمام سندیں واپس ہو اس کو فضائل میں بیان کرنا جائز نہیں چہ جائیکہ اس سے وجوب ثابت کیا جائے۔

(۴)..... علامہ سیوطی نے یہ حدیث جامع صغیر میں نقل فرما کر اس پر حسن کی علامت ثبت فرمائی ہے چنانچہ علامہ مناوی فیض القدر میں اس حدیث پر کلام کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”وَرَوَى لِحُسْنِهِ قَالَ عَبْدُ الْحَقِّ إِسْنَادُهُ لَيْسَ بِقَوِيٍّ“ (فیض

القدیر، ج ۶، ص: ۳۹۳، مکتبہ تجاریہ مصر)

اور (علامہ سیوطی) نے اس پر حسن کی علامت ثبت فرمائی ہے اور

(۱)..... علامہ ابن حبان نے عبد رب بن سیلان کو ثقات میں ذکر کیا ہے فرماتے ہیں:

”عَبْدُ رَبِّهِ بْنِ سِلَانَ يَزُورُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عِدَادَهُ فِي أَهْلِ

الْمَدِينَةِ هُوَ الَّذِي يُقَالُ لَهُ عَبْدُ رَبِّهِ الدُّوسِي رَوَى عَنْهُ مُحَمَّدُ

بْنُ الْمُهَاجِرِ (الثرقات لابن حبان، ج: ۵، ص: ۱۳۲)

”عبد رب بن سیلان ابو ہریرہ سے راویت کرتا ہے ان کا شار اہل مدینہ

میں ہوتا ہے اور یہ وہی ہے جن کو عبد ربہ دوسی کہا جاتا ہے محمد بن مہاجر

نے اُس سے راویت کی ہے۔

(۲)..... امام نسائی اور امام ابن خزیمہ ابن سیلان کے متعلق فرماتے

ہیں:

”وَقَالَ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ خَزِيمَةَ: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ. (اعلام اہل

العصر، ص: ۲۴)

ابن سیلان (سے راویت کرنے میں) کوئی حرج نہیں ہے۔

(۳)..... علامہ عراقی نے عبد رب بن سیلان کی اس حدیث کو صالح قرار دیا ہے چنانچہ علامہ شوکانی

یہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وَقَالَ الْعِرَاقِيُّ: إِنَّ هَذَا حَدِيثٌ صَالِحٌ“ (نیل الاوطار، ابواب

ما يبطل الصلاة وما يكره فيها، بات تاکید رکعتی

الفجر، ج: ۳، ص: ۱۱۹)

عبداللہؑ نے فرمایا ہے کہ اس کی سند قوی نہیں ہے۔

”عبداللہؑ کے اسناد حدیث کو قوی نہ کہنے کا وجہ“

عبداللہؑ نے اس حدیث کی سند کے متعلق جو یہ فرمایا ہے کہ اسکی سند قوی نہیں ہے تو اسکی وجہ ابن سیلان کی حالت سے عدم واقفیت ہے کہ ان کو ابن سیلان کا حال معلوم نہیں تھا اس وجہ سے انہوں نے اس کے متعلق یہ فرمایا کہ اس کی سند قوی نہیں ہے چنانچہ علامہ ابن قطانؒ اسکی تصریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وَعَلَيْهِ السَّلَامُ الْحَبْلُ بِحَالِ ابْنِ سَيْلَانَ وَلَا يَدْرِي أَهْوَ عَبْدُ رَبِّهِ بْنِ

سَيْلَانَ أَوْ جَابِرُ بْنُ سَيْلَانَ (نصب الرواية، ج: ۲، ص: ۱۶۰)

اور عبداللہؑ کا اس حدیث کے متعلق یہ کہنا کہ اسکی سند قوی نہیں ہے اسکی وجہ انکا ابن سیلان کی حالت سے بے خبری ہے وہ یہ نہیں جانتے تھے کہ یہ عبد رب بن سیلان ہے یا جابر بن سیلان۔

پس ماقبل میں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ ابن سیلان سے مراد اس حدیث میں عبد رب بن سیلان ہی ہیں تو علامہ عبداللہؑ کا اس حدیث کی سند کو قوی نہ کہنا قابل قبول نہیں ہے۔

یہاں یہ بات بھی ذہن نشین فرمالیجئے کہ ابن سیلان اگرچہ مختلف فیہ راوی ہے کہ بعض آئمہ جرح و تعدیل نے اسکی تضعیف بھی کی ہے لیکن مختلف فیہ راوی کا درجہ کم از کم حسن کا ہوتا ہے جیسا کہ ماقبل میں اسکی تفصیل بیان ہو چکی ہے۔ پھر جب علامہ عراقیؒ نے اس حدیث کو صالح للاحجاج قرار دے دیا تو یہ بھی حدیث کے ہر راوی کے قابل احتجاج ہونے کا ثبوت ہے کیونکہ حدیث کی تحسین اسکے ہر راوی کی تحسین ہوتی ہے جیسا کہ پہلے تفصیل سے بیان ہو چکا ہے۔

ان مباحث سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ معترض صاحب کا یہ دھوکہ کرنا کہ: ”یہ حدیث ضعیف ہے

اور اسکے تمام طرق ناقابل اعتناء ہیں،“ محض معترض صاحب کے تعصب کی کرشمہ سازی ہے کہ حق کو جانتے ہوئے بھی اس سے چشم پوشی فرمائی اور حدیث کو ضعیف ثابت کرنے کی سعی لا حاصل کر بیٹھے۔

دوسری بات معترض صاحب نے یہ کی تھی کہ اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو تو پھر بھی زیادہ سے زیادہ اسکا تعلق سنت فجر کی تاکید سے ہے اور اسکے ہم بھی قائل ہیں کہ ہم سنت فجر کو نماز فجر تک مؤخر کرتے ہیں اور نماز فجر کے بعد پڑھتے ہیں احادیث کی اتباع کرتے ہوئے۔

ہم معترض صاحب سے پوچھتے ہیں؟ کہ نماز کو اپنے وقت سے مؤخر کرنے کی ممانعت تو احادیث سے ثابت ہے تو آپ ان احادیث پر عمل کیوں نہیں کرتے کہ سنت فجر کو وقت سے مؤخر کر دیتے ہیں؟

اور معترض صاحب کا یہ کہنا کہ ہم نماز فجر کے بعد پڑھتے ہیں تو ہم معترض صاحب سے پوچھتے ہیں؟ کہ نماز فجر کے بعد سنن و نوافل پڑھنے کی ممانعت تو متواتر احادیث سے ثابت ہے جیسا کہ پہلے تفصیل سے بیان ہو چکا ہے تو پھر ان متواتر احادیث کو چھوڑ کر ایک مرسل اور منقطع راویت کو کیوں ترجیح دیتے ہو؟ اور کیا صحیح اور قوی احادیث کو چھوڑ کر ایک کمزور حدیث پر عمل کرنے کا نام عمل بالا حدیث ہے؟

ممانعت والی احادیث زیادہ ہیں اور جواز کی صرف ایک حدیث اور وہ بھی اپنے تمام طرق کے اعتبار سے مرسل ہی ہے۔ یہ اگر تعصب نہیں تو اور کیا ہے کہ اپنے مطلب نکالنے کیلئے صحیح حدیث کو چھوڑ کر اس کے مقابلے میں ایک کمزور حدیث کو ترجیح دی جاتی ہیں۔ غالی اللہ لہم شکلی اب آپ حضرات انصاف کیساتھ فیصلہ فرمائیں کہ جو لوگ متواتر اور صحیح احادیث پر عمل کرتے ہیں وہ زیادہ فقہ و تدبر والے ہیں یا جو لوگ کمزور اور ضعیف احادیث پر عمل کرتے ہیں وہ فقہ و فقہ

و تدبروا لے ہیں؟ لہذا اول الذکر زیادہ وقت و تدبروا لے ہیں اور ثانی الذکر فقہ و تدبر سے کوسوں دور ہیں جو متواتر احادیث کے مقابلہ میں تعصب کی وجہ سے کمزور احادیث کو ترجیح دیتے ہیں۔

اب میں آپ حضرات کے سامنے ایک دوسری بات پیش کرنا چاہتا ہوں آپ اس پر غور کر کے فیصلہ فرمائیں کہ احناف احادیث پر زیادہ عمل کرنے والے ہیں یا غیر مقلدین حضرات؟

سنت فجر کی تاکید میں جتنی روایات وارد ہوئیں ہیں ان احادیث سے سنت فجر کی انتہائی اہمیت معلوم ہوتی ہے اس اہمیت کے پیش نظر احناف ان پر حتی الامکان عمل کرنے کا کہتے ہیں ایک طرف سنت فجر کی اہمیت ہے اور دوسری طرف جماعت کیساتھ نماز پڑھنے کی اہمیت ہے تو احناف ان دونوں فضیلتوں کو حاصل کرنے کیلئے دونوں قسم کی احادیث پر عمل کرنے کا کہتے ہیں اور یہ اس صورت میں ممکن ہے کہ اگر کوئی شخص ایسے وقت مسجد میں پہنچے کہ جماعت کھڑی ہو چکی ہو اور اس نے ابھی سنتیں نہیں پڑھی ہوں تو اگر دوسری رکعت فوت ہونے کا خوف نہ ہو تو وہ مسجد کے باہر یا اگر باہر جگہ نہ ہو تو مسجد میں کسی آڑ میں سنتیں پڑھ کر فرض نماز میں امام کیساتھ شامل ہو جائے تو ایسی صورت میں جماعت کیساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت بھی حاصل ہو جائے گی اور سنت فجر کی فضیلت بھی۔

اور نماز فجر کے بعد سنت فجر کی ممانعت میں بھی احناف عالمین بالا احادیث ہیں کہ نماز فجر کے بعد سنت فجر کا وقت نہیں ہے کیونکہ اس وقت میں نماز پڑھنے پر ممانعت وارد ہوئی ہے جیسا کہ آپ تفصیل سے ملاحظہ فرما چکے ہیں اس سے آپ اندازہ لگائیں کہ جو لوگ فجر کے قیام کے وقت مطلقاً سنتیں پڑھنے سے منع کرتے ہیں اور نماز فجر کے بعد سنتیں پڑھنے کا کہتے ہیں وہ حق کے زیادہ قریب ہیں یا جو لوگ نماز فجر کے بعد سنتیں پڑھنے سے منع کرتے ہیں وہ حق کے زیادہ قریب ہیں؟ تدبر

تمت بالترتیب ۲۷ صفر المظفر ۱۴۳۵ھ بمطابق ۳۰ دسمبر ۲۰۱۳ء

کَلَامُ الْعَلَمَاءِ

”حصہ سوم“

”کشف التلبیسات“

عمانی کتاب

”الاحتیاج فی رد الہفوات“

”سنت فجر عند الاقامت پر“ صاحب تحقیقات“ کے کلام کا تحقیقی جائزہ“

ملہید

”کشف الغرور عن سنة الفجر“ کے دوسرے حصہ کی تکمیل کے بعد اتفاق سے غیر مقلدین کی ایک کتاب جب کا نام ”الاحتیاجات فی رد الہفوات“ ہے نظر سے گزری جب اس کتاب کا مطالعہ کیا تو اس میں دیگر اختلافی مسائل کیساتھ ”سنت فجر“ کے موضوع پر کی گئی بحث بھی نظر سے گزری چونکہ یہ بحث اس کتاب کے موضوع سے تعلق رکھتی ہے اس وجہ سے احقر نے اپنی کتاب کا تیسرا حصہ انہی مباحث کے جواب کیلئے مختص کیا پھر ان مباحث میں بھی احقر نے صرف اور صرف ”سنت فجر عند الاقامت“ پر صاحب تحقیقات کے کلام کا جائزہ لیا ہے۔

سنت فجر عند الاقامت کے مسئلہ میں احناف کے استدلالات پر جو کلام ”صاحب تحقیقات“ نے کیا ہے اس کے متعلق راقم الحروف نے ماقبل کے دو حصوں میں چیدہ چیدہ کلام کیا ہے لیکن جو آثار صحابہ ہم پیش کرتے ہیں ان کے اسناد پر ماقبل کے دو حصوں میں کچھ خاص کلام نہیں ہوا۔ اس وجہ سے ممکن تھا کہ احناف وہ آثار صحابہ ”سنت فجر عند الاقامت“ کی دلیل میں پیش کرتے تو ادھر سے غیر مقلدین ان کو فوراً ہی یہ کہہ کر رد کر دیتے جیسا کہ یہ ان کی پرانی عادت ہے کہ یہ

راویات ضعیف ہیں اور قابل استدلال نہیں ہیں۔ چونکہ اس بات سے پھر بھی لوگوں کے دلوں میں احناف کے متعلق بدلتی پیدا ہونے کا احتمال تھا تو اس وجہ سے ان مباحث پر کلام کرنا ضروری ہوا تا کہ دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی ہو جائے۔ اور لوگوں کے دلوں میں احناف کے مذہب کے متعلق ذرا برابر بھی شبہ نہ رہے۔ کتاب کا مطالعہ کرنے کے بعد انشاء اللہ ہر آدمی جان لے گا کہ احناف کا مسلک الحمد للہ ثم الحمد للہ احادیث رسول ﷺ اور آثار صحابہؓ کے بالکل موافق ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی غیر مقلدین حضرات کے بے بنیاد دعوے بھی انشاء اللہ کا فور ہو جائیں گے۔

راقم الحروف اس حصہ میں کتاب ”الاحتیاجات فی رد الہفوات“ کے مصنف کو ”صاحب تحقیقات“ سے مخاطب کرے گا اور اس کے نام کی تصریح نہیں کریگا۔

جس ترتیب سے ”صاحب تحقیقات“ نے احناف کے دلائل اپنے کتاب میں لکھے ہیں اور پھر اس پر کلام کیا ہے راقم الحروف بھی اسی ترتیب کیساتھ ان دلائل کو ذکر کریگا پھر ان پر ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا ذکر کریگا پھر ”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ لے گا۔ پھر نتیجہ قارئین حضرات خود نکالیں گے کہ احناف پر الزامات لگانے والے عدل وانصاف سے کتنے دور ہیں۔

پہلی حدیث:

”عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ”رَكَعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا. وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: وَلَهُمَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا. (آخر جہ مسلم فی المسافرین حدیث ۹۶، والترمذی فی الصلاة، باب ۱۹۰، الترغیب والترہیب، ج: ۱، ص: ۲۲۳)

ترجمہ:

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”فجر کی (دو سنتیں) دنیا و نیافہ سے بہتر ہیں اور مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”یہ دو رکعتیں مجھے ساری دنیا سے زیادہ محبوب ہیں۔“

”احناف کے استدلال پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام“

قولہ:

”صاحب تحقیقات“ اس حدیث کے متعلق کہتا ہے کہ:

”اس حدیث سے زیادہ سے زیادہ سنتوں کی فضیلت ثابت ہوتی ہے اور اسکے ہم بھی قائل ہیں اس قدر فضیلت والی سنتوں کو تم لوگ (احناف) کیوں اس قدر نگ وقت میں پڑھتے ہو اور اُس کے مرتبہ کو گھٹاتے ہو بلکہ ان سنتوں کو خوب آرام سے پڑھنا چاہئے جب فجر کی جماعت ہو جائے تو پھر آرام سے پڑھ لو اور یہ حدیث ہمارے لئے

حجت ہے اور تم (احناف) پر حجت ہے..... اور اس حدیث میں یہ کہا ہے کہ جب جماعت کھڑی ہو تو سنت پڑھنا جائز ہے، تیسری بات یہ کہ امت میں تمہارے مجتہد کے علاوہ اور کون سے مجتہد نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ یہ حدیث اس بات پر دلیل ہے کہ اگر فجر کی جماعت کھڑی بھی ہو تو سنت فجر پڑھنا چاہئے، تمہارے احناف کی کتابوں میں بھی نہیں ہے۔ (الاحتیاج فی رد البہوات، ۳۸۸)

””صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ“

اقول:

میں کہتا ہوں کہ ”صاحب تحقیقات“ نے اپنے چھوٹے منہ سے بہت بڑا دعویٰ کیا ہے کہ احناف کی کتابوں میں بھی یہ بات نہیں پائی جاتی کہ مذکورہ حدیث سنت فجر عند الاقامت کی دلیل ہے میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اور اسی طرح وہ تمام احادیث جو سنت فجر کی فضیلت میں وارد ہوئی ہیں سنت فجر عند الاقامت کی تخصیص کی دلیل ہیں۔ اس وجہ سے اسکے متعلق علامہ رحمہ اللہ القاری میں فرماتے ہیں:

”فَهَذَا كِتَابِيَّةٌ عَنِ الْمُبَالِغَةِ وَحْتَ عَظِيمٍ عَلِيٍّ مُوَاطِنَتَهُمَا وَعَنْ هَذَا أَصْحَابُنَا ذَهَبُوا فِيهِ إِلَى مَا ذَكَرْنَا عَلَى أَنَّ فِيهِ الْجَمْعُ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ (عمدة القاری، ج: ۵، ص: ۱۸۵)

احادیث میں سنت فجر کی اس قدر تاکید بیان کرنا کتنا یہ ہے مبالغہ سے اور اسکی حفاظت پر بے حد ترغیب سے، اور یہی وجہ ہے کہ ہمارے اصحاب (احناف) اس طرف گئے ہیں جکا ذکر ہم کر چکے ہیں (یعنی

سنت فجر عند الاقامت پڑھنے کے جواز کی طرف جبکہ دوسری رکعت کے فوت ہونے کا خدشہ نہ ہو تو پھر مسجد کے صحن میں یا کسی ستون کے پیچھے سنت فجر پڑھی جائیں) کیونکہ ایسا کرنے میں دونوں فضیلتیں (سنت فجر اور جماعت کیساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت) جمع ہو جائیں گی۔

علامہ عینیؒ کی اس تصریح کو ملاحظہ کرنے کے بعد شاید ”صاحب تحقیقات“ نے ہوش کے ناخن لئے ہوں اور اسکی آنکھیں چندھیا گئی ہوں کہ احناف کی کتابوں میں یہ بات موجود ہے لیکن جب کسی کی آنکھوں پر تعصب کے پردے پڑے ہوں اور اس کو اگر نظر نہ آئے تو اسے ہم معذور سمجھتے ہیں!

لیکن ہم چاہتے ہیں کہ ”صاحب تحقیقات“ اپنی آنکھوں اور دماغ کے علاج کی طرف متوجہ ہوں ہو سکتا ہے کہ اسکے بعد انہیں علامہ حلبیؒ کی مندرجہ ذیل عبارت بھی احناف کی کتابوں میں نظر آجائے علامہ حلبیؒ فرماتے ہیں:

”وَأَمَّا خَالَفْنَا فِي سُنَّةِ الْفَجْرِ لِشَيْءٍ تَاكُذُّهَا عَلِيٌّ مَّا مَرَّ عَلَيَّ أَنَّهُ لَا تَقْضَى..... (المنح كبرى) ، فصل في النوافل ، ص: ۳۳۳۔“
اور ہم نے سنت فجر کی انتہائی تاکید کی وجہ سے (حدیث اذا اقيمت الصلاة..... الخ) کے عموم کی اس لئے مخالفت کی ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے کہ ہمارے نزدیک نماز فجر کے بعد اسکی قضاء درست نہیں۔

علامہ حلبیؒ نے بھی حدیث ابو ہریرہؓ کے عموم سے سنت فجر کے استثناء کی طرف اس بات سے اشارہ

فرمادیا کہ ”الحدیث تاکدہا“ کہ سنت فجر کی فضیلت کے متعلق جتنی بھی روایات وارد ہوئی ہیں ان میں سنت فجر کی انتہائی تاکید کی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ سنت فجر اس حدیث ابو ہریرہؓ سے مستثنیٰ ہیں۔ لیجئے ایک نہیں دو حوالے ہو گئے اب تو ”صاحب تحقیقات“ کو یقیناً ہوش آیا ہو گا کہ احناف کی کتابوں میں یہ بات موجود ہے۔ لہذا ”صاحب تحقیقات“ کو اپنی بات سے رجوع کرنا چاہئے کہ انہوں نے احناف کی طرف غلط بات کی نسبت کی ہے اور اس بات پر اللہ تعالیٰ سے توبہ واستغفار کرنا چاہئے۔

تولہ

”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

تیسری بات یہ کہ امت میں تمہارے مجتہد کے علاوہ اور کون سے مجتہد نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ یہ حدیث اس بات پر دلیل ہے کہ اگر فجر کی جماعت کھڑی بھی ہو تو سنت فجر پڑھنا چاہئے۔

اتول

میں کہتا ہوں کہ ”صاحب تحقیقات“ کی یہ بات اجتہاد کی حقیقت سے نری نادانی ہے کیونکہ ہر مجتہد اپنے اجتہاد پر عمل کرتا ہے وہ کسی دوسرے مجتہد کے اصولوں کا پابند نہیں ہوتا اور مجتہد کیلئے یہ ضروری تو نہیں کہ وہ حدیث سے وہی استدلال کریں جو دوسرے مجتہد نے کیا ہے اگر وہ دوسرے مجتہد کے اصولوں کا پابند ہو گیا تو وہ پھر مجتہد نہیں رہتا بلکہ مقلد بن جاتا ہے۔ ”صاحب تحقیقات“ کی خواہش غالباً یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ یا اُن کے شاگردان کے جیسے نام نہاد مجتہدین کے مقلد بن جائیں اور وہ حدیث سے وہی استدلال کریں جو دوسرے مجتہدین نے کیا ہے۔ واسطی علی مدعی

الاجتہاد

”اس حدیث سے زیادہ سے زیادہ سنتوں کی فضیلت ثابت ہوتی ہے اور اس کے ہم بھی قائل ہیں اس قدر فضیلت والی سنتوں کو تم لوگ (احناف) کیوں اس قدر تنگ وقت میں پڑھتے ہو اور اُس کے مرتبہ کو گھٹاتے ہو بلکہ ان سنتوں کو خوب آرام سے پڑھنا چاہئے جب فجر کی جماعت ہو جائے تو پھر آرام سے پڑھ لو اور یہ حدیث ہمارے لئے حجت ہے اور تم (احناف) پر حجت ہے

اقول

میں کہتا ہوں کہ جب یہ بات معلوم ہوگئی کہ سنت فجر تمام سنتوں سے زیادہ مؤکد ہیں جیسا کہ ”صاحب تحقیقات“ بھی ان سنتوں کی فضیلت کا قائل ہے تو اسی بنیاد پر ہم کہتے ہیں کہ ان سنتوں کا معاملہ دیگر سنتوں جیسا نہیں ہونا چاہئے بلکہ ان سنتوں کی فضیلت حاصل کرنے کیلئے ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہئے کہ جماعت کیساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت بھی حاصل ہو جائے اور ان سنتوں کی فضیلت بھی حاصل ہو جائے تو ان دونوں فضیلتوں کو حاصل کرنے کا طریقہ احناف نے آثار صحابہ کی روشنی میں یہ تجویز کیا ہے کہ اگر امام کیساتھ دوسری رکعت پانے کی امید ہو تو پھر ان سنتوں کو مسجد سے باہر کسی ستون کے پیچھے پڑھنا چاہئے تاکہ دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو جائے، ایک رکعت پانے کی قید کی دلیل مندرجہ ذیل حدیث ہے:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ”مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنْ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ“ (صحیح البخاری، رقم ۵۵۵، کتاب مواقیب الصلاة، ج: ۱، ص: ۲۱۱، دار ابن

کشف الغرور عن سنة الفجر

کثیر)

”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: جس نے نماز میں سے ایک رکعت پالی تحقیق کہ اُس نے پوری نماز پالی“

اب رہی ”صاحب تحقیقات“ کی یہ بات کہ:

اس قدر فضیلت والی سنتوں کو تم لوگ (احناف) کیوں اس قدر تنگ وقت میں پڑھتے ہو اور اُس کے مرتبہ کو گھٹاتے ہو بلکہ ان سنتوں کو خوب آرام سے پڑھنا چاہئے جب فجر کی جماعت ہو جائے تو پھر آرام سے پڑھ لو اور یہ حدیث ہمارے لئے حجت ہے اور تم (احناف) پر حجت ہے۔ اھ

اس کا جواب یہ ہے کہ ہم ان سنتوں کو بقول آپ کے اس تنگ وقت میں اس وجہ سے پڑھتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ اگر جہاد کے میدان میں گھوڑے تمہیں روند ڈالیں تب بھی فجر کی سنتیں نہ چھوڑو تو ہم نبی کریم ﷺ کی اس حدیث پر عمل کرتے ہیں سنت فجر کو حدیث ابو ہریرہ سے مخصوص کرتے ہیں انہی احادیث کی وجہ سے۔ اور یہ آپ کی نادانی ہے جو آپ یہ کہتے ہیں کہ تنگ وقت میں پڑھتے ہو، حدیث ابو ہریرہؓ میں جو جماعت وارد ہوئی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ممانعت وقت کی وجہ سے نہیں بلکہ فصل صلاۃ اور جماعت کی فضیلت کی وجہ سے ہے وقت کی تنگی کا کوئی مسئلہ ہے ہی نہیں۔ اور پھر کسی نماز کے افضل ہونے سے یہ لازم تو نہیں آتا کہ آدمی تمام وقت اسی میں ہی مشغول رہے یعنی اس کو لمبا کر کے پڑھا جائے حالانکہ سنت فجر کے بارے میں تخفیف خود آپ ﷺ سے ثابت ہے:

”عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا نَوَدَى لِصَلَاةِ الصُّبْحِ رَكَعَ وَرَكَعَيْنِ خَفِيفَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ إِلَى الصَّلَاةِ. (سنن ابن ماجہ، رقم، ۱۱۴۵، ج: ۱، ص: ۳۶۲)

حضرت حفصہؓ سے روایت ہے کہ جب صبح کی نماز کیلئے اذان دی جاتی تو رسول اللہ ﷺ فرض نماز کیلئے تشریف لیجانے سے پہلے دو ہلکی سی رکعتیں پڑھ لیتے تھے۔

پھر اس حدیث کو آپ کے علامہ البانی نے صحیح کہا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کے افضل ہونے کیلئے اس میں تطویل ضروری نہیں ہے تو ہم احناف اگر سنتوں کو عند الاقامت بلکی پڑھنے کا کہیں اور وہ بھی تعدیل ارکان کیساتھ تو اس صورت میں دونوں فضیلتیں حاصل ہوتی ہیں۔ فذہر

دوسری وجہ یہ ہے کہ نماز فجر کے بعد سنتیں پڑھنے کی ممانعت میں متواتر احادیث وارد ہوئی ہیں جن کی تفصیل پہلے گزری چکی ہے لہذا جب یہ صورتحال ہے تو پھر سنت فجر عند الاقامت ہی میں دونوں فضیلتوں پر عمل کرنا ممکن ہے جسکے سوا چارہ کار نہیں ہے۔ لہذا ”صاحب تحقیقات“ کا یہ شبہ بے بنیاد ہے۔ اور اُس کا یہ کہنا کہ یہ حدیث ہمارے لئے حجت ہے محض ”صاحب تحقیقات“ کی خوش فہمی ہے!

دوسری حدیث:

وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: ”لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُدًا مِنْهُ عَلَى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ. وَفِي رِوَايَةٍ لِابْنِ خُزَيْمَةَ قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَى شَيْءٍ

مِنَ الْخَيْرِ أَسْرَعَ مِنْهُ إِلَى الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ، وَلَا إِلَى غَنِيمَةٍ. (رواه البخاری ومسلم وأبو داود والسنائی، وابن خزيمة في صحيحه، الترغيب والترهيب، ج: ۱، ص: ۲۲۳)

ترجمہ:

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: ”نبی کریم ﷺ نوافل میں سے کسی چیز کا اتنا زیادہ اہتمام نہیں فرماتے تھے جتنا کہ سنت فجر کا، اور ابن خزیمہ کی روایت میں ہے انہی نے فرمایا کہ: ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو بھلائی کے کاموں میں سے کسی چیز کی طرف اتنی تیزی کرتے ہوئے نہ دیکھا اور نہ غنیمت کی طرف جتنا کہ سنت فجر کی طرف۔“

”احناف کے استدلال پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام“

اس حدیث کے متعلق بھی ”صاحب تحقیقات“ نے تقریباً وہی کلام کیا ہے جو ماقبل حدیث کے متعلق گزر چکا ہے لیکن اس میں انہوں نے یہ اضافہ بھی کیا ہے:

قولہ:

”اب کوئی ایسی دلیل دکھاؤ کہ جس سے یہ ثابت ہو جائے کہ رسول اللہ ﷺ یا صحابہ کرامؓ نے اس وقت سنتیں پڑھی ہوں یعنی کہ جماعت کھڑی ہو اور انہوں نے سنتیں پڑھی ہو“

”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ“

اقول:

میں کہتا ہوں کہ نبی کریم ﷺ نے نماز فجر کی اقامت کے وقت فجر کی سنتیں پڑھنا ثابت ہے

چنانچہ حضرت علیؓ فرماتے ہیں:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي رُكْعَتِي الْفَجْرِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ (سنن ابن ماجہ، كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب ماجاء في الركعتين قبل الفجر، ج: ۱، ص: ۲۳۶، رقم: ۱۱۴۷)

یعنی کر رسول اللہ ﷺ نماز فجر کی اقامت کے وقت سنتیں پڑھتے تھے۔

اس حدیث پر تفصیلی کلام ماقبل میں (گزر چکا ہے) تفصیل کیلئے اس کی طرف رجوع کیا جائے۔ پس ”صاحب تحقیقات“ کا یہ شبہ بھی کافی ہو گیا ہوگا۔ اب رہی بات صاحب کرام کی تو اُن میں بھی عبد اللہ ابن مسعودؓ، ابودرداءؓ، حضرت ابن عمرؓ، عبد اللہ ابن عباسؓ وغیرہ حضرات سے نماز فجر کی اقامت کے وقت سنتیں پڑھنا ثابت ہے جسکی پوری تفصیل ”باب دوم“ میں گزر چکی اور مزید تفصیل ”صاحب تحقیقات“ کے شبہات کے ازالہ میں ہوگی انشاء اللہ۔

لیکن عجیب بات یہ ہے کہ ہم جب اب آثار کو پیش کرتے ہیں تو اُن میں یہ لوگ کبڑے نکالنے لگ جاتے ہیں اور بے بنیاد اعتراضات کر دیتے ہیں یہ صرف ان کا دعویٰ ہے کہ نبی کریم ﷺ یا صاحب کرامؓ کے عمل سے ثابت کرو ورنہ بعد ثبوت و توثیق کے بھی یہ لوگ ماننے نہیں۔

تیسری حدیث:

”وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَدْعُوا رُكْعَتِي الْفَجْرِ، وَلَوْ طَرَدَتْكُمُ الْخَيْلُ“ (رواه ابوداود في التصريح باب ۷، والنسائي في قيام الليل، ۶۸ و ۵۶۲، الترغيب والترهيب، ج: ۱، ص: ۲۲۴)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”فجر کی دو رکعتوں کو چھوڑو اگر چہ تم کو تمہارا لشکر (جہاد میں جانے والا) وکیل رہا ہو۔“

”احناف کے استدلال پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام“

قول:

اس حدیث کے متعلق بھی صاحب تحقیقات کہتا ہے:

”سنت فجر عند الاقامت پڑھنے سے نہ پڑھنا ہی بہتر ہے کیونکہ اس صورت میں صرف چھوڑنا لازم آتا ہے جبکہ تمہاری طرح پڑھنے میں جبکہ امام جماعت کی نماز پڑھا رہا ہو اور تم لوگ سنتیں پڑھتے ہو ان سنتوں کی بے عزتی ہے اور یہ رسول اللہ ﷺ کے ارشادات کے خلاف ہے جو پہلے گزر چکی ہے۔ اھ“

”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ“

”صاحب تحقیقات“ نے تو یہاں سنتوں کو چھوڑنے کا کہا ہے لیکن اس سے پہلے وہ یہ کہہ چکے ہیں کہ سنتوں کو نماز فجر کے بعد آرام سے پڑھ لے اور یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ نماز فجر کے بعد نوافل سنتیں پڑھنے کی ممانعت متواتر احادیث میں وارد ہوئی ہے تو ”صاحب تحقیقات“ کو نماز فجر کے بعد جس میں نوافل پڑھنا مکروہ ہے فجر کی سنتیں پڑھنے میں سنتوں کی بے عزتی معلوم نہیں ہوتی لیکن عند الاقامت جو کہ مکروہ وقت بھی نہیں اس میں سنتیں پڑھنا ان کے نزدیک سنتوں کی

بے عزتی ہے۔ جس طرح حدیث ابو ہریرہؓ کے عموم سے دیگر فرائض و واجبات کی تخصیص ہو چکی ہے تو اسی طرح دیگر احادیث کی وجہ سے احناف بھی اس حدیث میں تخصیص کرتے ہیں جسکی پوری تفصیلی گزر چکی ہے لہذا ”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ سنت فجر عند الاقامت نبی کریم ﷺ کی ان احادیث کے خلاف ہے جو پہلے گزر چکی ہیں محض ان کی ناواقفیت ہے اور کچھ بھی نہیں۔

قولہ پھر ”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

”اے دلائل صحیحین اور سنن اربعہ میں بالکل نہیں ہیں سوائے طحاوی کے کہ وہ بھی انکے گھر کا آدمی ہے“ (اختیارات فی رد البہوات، ص: ۹۷۳ پیشو)

اقول:

”صاحب تحقیقات“ جھوٹ پہ جھوٹ بولے جا رہے ہیں آپ حضرات ماقبل میں حضرت علیؓ کی راویت ملاحظہ فرما چکے ہیں جو کہ سنن ابن ماجہ کی راویت ہے اور حسن حدیث ہے جسمیں حضرت علیؓ کے حوالہ سے گزر چکا ہے کہ آپ ﷺ عند الاقامت سنتیں پڑھتے تھے۔

دوسری حدیث ابو ہریرہؓ کی ابوداؤد شریف میں ہے جو کہ سنت فجر کی تخصیص کی دلیل ہے اور اسی طرح بخاری و مسلم شریف کی وہ احادیث جو سنت فجر کی فضیلت میں گزر چکی ہیں وہ بھی سنت فجر کی تخصیص کی دلیل ہیں لیکن اسکے باوجود ”صاحب تحقیقات“ احناف کیساتھ تعصب میں اتنے آگے جا چکے ہیں کہ وہ صحیحین اور سنن اربعہ کی مذکورہ احادیث کو دلیل ہی نہیں سمجھتے۔

قولہ باقی ”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

”سوائے طحاوی کے کہ وہ بھی انکے گھر کا آدمی ہے“

اقول:

میں کہتا ہوں کہ یہ بھی ”صاحب تحقیقات“ کی احناف کیساتھ دشمنی کا نتیجہ ہے کہ احناف کے دلائل سوائے طحاوی کے اور کسی کتاب میں نہیں ہیں حالانکہ جن احادیث سے احناف حدیث ابو ہریرہؓ میں تخصیص کرتے ہیں وہ صحیحین اور سنن اربعہ کی احادیث ہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور جن آثار صحابہؓ کو احناف سنت فجر کی استثناء کی دلیل میں پیش کرتے ہیں وہ بھی صرف طحاوی شریف میں نہیں بلکہ سنن ابن ماجہ، مصنف ابن ابی شیبہ (۲۵۱/۲)، مصنف عبدالرزاق (۴۴۳/۲)، طبرانی المعجم کبیر، (۹/۲۷۷)، مجمع الزوائد، (۲۲۳/۲) وغیرہ میں موجود ہیں۔

”صاحب تحقیقات“ کی باتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گویا امام طحاویؒ احادیث اپنی طرف سے بناتے ہیں اور پھر ان احادیث کو احناف کی دلیل بنالیتے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون
اماطحاویؒ بقنا احناف کے گھر کا آدمی ہے لیکن وہ اپنے وقت کا علیل القدر محدث امام جرح والتعديل ہے وہ ”صاحب تحقیقات“ جیسا بے انصاف نہیں کہ جھوٹ پہ جھوٹ بولتا جائے اور اپنے آپ کو اہل حدیث بھی کہتا جائے۔
چوتھی حدیث:

”عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: أُفِيَتْ الصَّلَاةُ فَقَدَّمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ إِلَى أَسْطُوَانَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ يَعْنِي فِي الصَّلَاةِ“ (المعجم الكبير، باب العين، عبد الله ابن مسعود ج: ۹، ص: ۴۷۷، رقم ۹۳۸۵، مکتبۃ العلوم والحکم الموصل الطبعة الثانية، ۱۴۰۳، ۱۹۸۳)۔
المزوائد، ج: ۲، ص: ۲۲۳، مصنف

عبدالرزاق، ج: ۲، ص: ۳۳۳، رقم الحدیث ۴۰۲۱، المکتب الاسلامی بیروت، طبع ۱۴۰۳، تحقیق حبیب الرحمن الاعظمی

حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ فجر کی جماعت کھڑی ہو چکی تھی کہ اتنے میں عبداللہ بن مسعود آئے اور مسجد میں ایک ستون کی طرف بڑھے اور فجر کی سنتیں پڑھ کر پھر جماعت کی نماز میں شریک ہوئے۔

”سند حدیث“ صاحب تحقیقات“ کا کلام“

قولہ

”صاحب تحقیقات“ نے اس روایت پر طحاوی کی سند سے کلام کیا ہے طحاوی کی سند میں ایک راوی سلیمان بن شعیب کسائی ہے اس پر کلام کرتے ہوئے ”صاحب تحقیقات“ نے سلیمان بن شعیب بن لیث بن سعد مصری کا تذکرہ چھیڑ دیا اور انکی تفتیح کو ثابت کرنے کیلئے کلام کو طول دیا تا کہ لوگوں کو وہ یہ باور کرا سکے وہ ایک محقق عالم ہے علم رجال پر بہت مہارت رکھتا ہے حالانکہ اس راوی کے تذکرہ کی چنداں حاجت نہیں تھی کیونکہ اس پر کلام کرنے سے نہ ان کوئی فائدہ ہوا اور نہ ہی قارئین حضرات کو کیونکہ وہ سب سے اس حدیث کا راوی ہی نہیں ہے تو اسکو ضعیف ثابت کرنا لایعنی میں مشغول ہونے کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔

پھر وہ اپنی اس لایعنی کے بعد اصل بات کی طرف آتے ہوئے کہتا ہے:

”لیکن یہ سلیمان بن شعیب دوسرا ہے، اور امام طحاوی جس سے روایت کرتے ہیں اس کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے صرف اتنا فرمایا ہے

کہ:

”أَمَّا سَلِيمَانُ بْنُ شُعَيْبٍ الْكِسَائِيُّ الْمِصْرِيُّ أَيْضًا فَتَوَقَّفَهُ الْعُقَيْلِيُّ وَأَصْلُهُ مِنْ بَنِي سَابُورَ يَرْوَى عَنْ أُسَيْدِ بْنِ مُوسَى وَخَالِدِ بْنِ زَيْدٍ وَوَهَبِ بْنِ جَرِيرٍ وَعِدَّةٍ رَوَى عَنْهُ الطَّحَاوِيُّ وَالْخَضْرَاءُ سِرِّيٌّ وَأَخْرَجُوا مَاتَ سَنَةَ ثَمَانٍ وَسَبْعِينَ وَمِائَتَيْنِ. (لسان الميزان ج: ۳، ص: ۱۰۹)

(ترجمہ از ارقم الحروف) اور نہ ہی بات سلیمان بن شعیب کسائی مصری کی پس اسکی توثیق علامہ عقیلؒ نے کی ہے وہ اصلاً نیشاپوری ہے وہ اسد بن موسیٰ، خالد بن زرار، اور دہب بن جریر اور دیگر حضرات سے روایت کرتا ہے، اس سے طحاوی، خضرائی، اور دیگر لوگوں نے روایت کیا ہے وہ ۲۷۸ھ میں فوت ہوئے۔

لیکن یہ صرف علامہ عقیلؒ کی توثیق ہے اور امام عقیلؒ کی تنہا توثیق راوی کی حدیث کی صحت نہیں لاسکتی، اُپنی باطلہ قول:

میں کہتا ہوں کہ ”صاحب تحقیقات“ امام جرح و تعدیل کب سے بن گئے ہیں کہ اس کو علامہ عقیلؒ کی سلیمان بن شعیب کی توثیق راس نہ آئی اگر تنہا علامہ عقیلؒ کی توثیق صحت حدیث کیلئے کافی نہیں ہے تو صرف اس بات سے ”صاحب تحقیقات“ کی گلو خلاصی کیونکر ہو سکتی ہے بلکہ ”صاحب تحقیقات“ کو کسی جرح و تعدیل کے امام کی کوئی تصریح پیش کرنی چاہئے تھی کہ سلیمان بن شعیب ضعیف راوی ہے وہ پچارے یہ نہ کر سکتے تو جان چھڑانے کیلئے خود جرح و تعدیل کے امام بن گئے اور علامہ عقیلؒ کی توثیق کو دیوار پر مار دیا چنانچہ ”صاحب تحقیقات“ کی اس نادانی کو ہم بھی دیوار

پر مارتے ہیں۔ اور ہم (احناف) کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی سلیمان بن شعیب کی توثیق ثابت ہوگئی جیسا کہ خود صاحب تحقیقات نے علامہ ابن حجر عسقلانی کی کتاب لسان المیزان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ علامہ عقیلی نے اس کی توثیق فرمائی ہے پس جب تک سلیمان بن شعیب کی تضعیف کسی معتبر امام جرح و تعدیل سے منسرا ثابت نہیں ہوگی تو اس وقت تک ہم یہی کہیں گے کہ سلیمان بن شعیب ثقہ راوی ہے۔

قوله:

”صاحب تحقیقات“ نے لکھا ہے کہ:

دوسرا راوی اس میں عبد الرحمن بن زیاد الرصاصی ہے امام ابن حاتم کہتا ہے کہ میں نے اپنے والد سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ صدوق سچا ہے، اور میں نے ابو زرعت سے پوچھا تو فرمایا کہ لا باس بہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اھ

اقول:

”صاحب تحقیقات“ کی وضاحت سے عبد الرحمن بن زیاد الرصاصی کی توثیق ثابت ہوگئی جس میں مزید کسی بات کی گنجائش نہیں رہتی لہذا اس حدیث کے دوراویوں کی توثیق معلوم ہوگئی۔

قوله:

”صاحب تحقیقات“ کہتے ہیں کہ:

تیسرا راوی اس حدیث میں زبیر بن معاویہ ہے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں:

”وَقَالَ صَالِحُ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ أَبِيهِ زُهَيْرٌ فِيمَا رَوَى عَنِ الْمَشَانِخِ نُبْتُ بَخْ وَفِي حَدِيثِهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ لَيْنَ سَمِعَ مِنْهُ

بِأَخِرِهِ. وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ ثَقَّةٌ إِلَّا أَنَّهُ سَمِعَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ بَعْدَ الْإِخْتِلَافِ. وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ زُهَيْرٌ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ إِسْرَائِيلَ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِي حَدِيثِ أَبِي إِسْحَاقَ (تہذیب التہذیب، ج: ۲، ص: ۲۱۱)

تذنیب: تو معلوم ہو گیا کہ زبیر بن معاویہ ثقہ ہے لیکن ابواسحاق سے جو حدیث روایت کرتا ہے تو وہ معتبر نہیں ہے کیونکہ ابواسحاق قتلطین میں سے ہے اور اس حدیث کا حکم جو قتلطین سے بعد الاختلاف روایت کی گئی ہو قائل حجت نہیں ہوتی۔

علامہ برہان الدین النجاشی النجاشی التتوئی ۸۴۱ھ اپنی کتاب الاعتبار میں روى بالا اختلاط میں فرماتے ہیں:

”نَمَّ الْحُكْمُ فِي حَدِيثِ مَنْ اخْتَلَطَ مِنَ الثَّقَاتِ الضَّعِيفِ، فَمَا حَدَّثَ بِهِ قَبْلَ الْإِخْتِلَافِ فَإِنَّهُ يُقْبَلُ وَأَنْ حَدَّثَ بِهِ فِيهِ أَوْ اشْكَلَ أَمْرَهُ فَلَمْ يَلْزَمْ أَخْذُ عَقْدِ قَبْلِ الْإِخْتِلَافِ أَوْ بَعْدَهُ فَإِنَّهُ لَا يُقْبَلُ.

پس معلوم ہو گیا کہ یہ اثر غیر مقبول ہے۔

اقول:

میں کہتا ہوں کہ علامہ عبدالحق بن سیف الدین سعد اللہ البخاری الدرہلوی قتلط حدیث کا حکم بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وَأَنَّ وَجَدَ لِهَذَا الْقِسْمِ مُتَابَعَاتٍ وَشَوَاهِدَ تَرَفَّى مِنْ مَرْتَبَةِ الرَّدِّ إِلَى الْقَبُولِ وَالرُّجْحَانِ وَهَذَا حُكْمُ أَحَادِيثِ الْمُسْتَوْرِّ وَالْمُدْلَسِّ وَالْمُرْسَلِ. (مقدمة فی اصول الحديث

(ص: ۷۳)

اور اگر اس قسم (مخلط) کے متابعات و شواہد پائی جائیں تو یہ رد سے قبول اور رجحان کے مرتبہ کو پہنچ جاتے ہیں اور یہی حکم مستور، مدلس اور مرسل حدیثوں کا بھی ہے۔

پس علامہ عبدالحقؒ کی تصریح سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ جس مخلط حدیث کے متابعات اور شواہد موجود ہوں تو اس حدیث کو قبول کیا جائے گا اب چونکہ عبد اللہ بن مسعودؓ کا یہ عمل ہم تک دیگر واسطوں سے بھی پہنچا ہے جو کہ صحیح یا حسن درجہ کی ہیں لہذا اس حدیث کی مذکورہ سند کی وجہ سے اگرچہ اس کی سند میں قدرے کمزوری ہے لیکن دیگر طرق کی وجہ سے اس کا مضمون و معنی صحیح واسطوں سے ثابت ہے جس پر تفصیلی کلام آئندہ بیان کیا جائیگا انشاء اللہ۔

پس ”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ یہ اثر غیر مقبول ہے محض ان کا وہم ہے۔
قولہ:

”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

”اب آئیں گے ابواسحاق کے حال کی طرف۔ علامہ ربان الدین الجلی فرماتے ہیں

”عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو اسْحَاقَ السَّبَّيْعِيُّ كَانَ قَدْ اخْتَلَطَ

(الاغتباط ص: ۷۳، رقم ۸۰)

علامہ جلال الدین سیوطیؒ فرماتے ہیں:

”عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو اسْحَاقَ مُشْهُورٌ بِالتَّدْلِيسِ (اسماء

المدلیسن، ص: ۱۰۱)۔

امام ابن حجرؒ فرماتے ہیں:

”عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّبَّيْعِيُّ الْكُوفِيُّ مُشْهُورٌ بِالتَّدْلِيسِ

وَهُوَ تَابِعِيٌّ ثِقَّةٌ وَصَفَهُ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ بِذَلِكَ (طبقات

المدلیسن، ص: ۶۷)

خلاصہ: یہ اثر ضعیف ہے اور قابل حجت نہیں۔

اقول:

میں کہتا ہوں کہ ابویزید صاحب نے ”الاغتباط“ کی عبارت پوری نقل نہیں کی کیونکہ علامہ ذہبیؒ نے ابوالحسن السبئیؒ کے اختلاط سے انکار کیا ہے اصل عبارت یہ ہے:

”وَقَدْ ذَكَرَهُ أَيْضًا فِيهِمْ ابْنُ الصَّلَاحِ قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي مِيزَانِهِ

فِي تَرْجُمَتِهِ ابْنُ الْمَنَةِ التَّابِعِيُّ بِالْكُوفَةِ وَأَقْبَاتِهِمْ إِلَّا أَنَّهُ شَاخٌ

وَنَسِيٌّ وَلَمْ يَخْتَلِطْ..... الخ (الاغتباط ج: ۱، ص: ۲۷۳)

ذہبیؒ نے اپنی میزان میں اس کے حالات میں کہا ہے کہ وہ کوفہ کے تابعین

آئمہ و اثبات میں سے تھا مگر وہ بوڑھا ہو گیا اور بھول گیا اور اس پر

اختلاط نہیں آیا۔

اسی طرح علامہ صلاح الدین ابوسعید خلیل بن کیکلدی الحاکمی التوفیقیؒ نے اپنی کتاب المختلطین

میں ابوالحسن السبئیؒ کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”أَخَذَ أَسْمَةَ السَّابِعِينَ الْمُشْفِقُ عَلَى الْاجْتِاجِ

به. (المختلطین، ص: ۹۳، رقم ۳۵)

ابواسحاق السبئیؒ اُن آئمہ تابعین میں سے ہے کہ جس کے متحج بہ ہونے

پر سب کا اتفاق ہے۔

پھر علامہ علائیؒ نے اُن حضرات کے اقوال ذکر کئے ہیں جنہوں نے ابواسحاق کے اختلاط کا ذکر

فرمایا ہے اسکے بعد فرماتے ہیں:

”قُلْتُ: وَمِثْلُهُمْ أَيْضًا إِسْرَائِيلُ بْنُ يُونُسَ وَآقِرَانَهُ وَلَمْ يُعْتَبَرِ أَحَدٌ مِنَ الْأُمَّةِ مَا ذَكَرَ مِنْ اخْتِلَاطِ أَبِي إِسْحَاقَ احْتِجَاجًا بِهِ مُطْلَقًا وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يُخْتَلِطْ فِي شَيْءٍ مِنْ حَدِيثِهِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي عَيْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ فَهُوَ أَيْضًا مِنَ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ. (المختلطين: ج: ۱، ص: ۹۳)

میں کہتا ہوں کہ اس کی طرح اسرائیل بن یونس اور اسکے دیگر ساتھی بھی ہیں اور آئمہ میں سے کسی ایک نے بھی ابوالخلیفہ کے اختلاط کو معتبر نہ سمجھا اور اس کو مطلقاً صحیح قرار دے دیا اور یہ دلیل ہے اس بات کی کہ ابوالخلیفہ کو اپنی حدیثوں میں کچھ بھی اختلاط نہیں ہوا جیسا کہ عبدالملک بن عمیر کے ترجمہ میں گزر چکا ہے پس ابوالخلیفہ بھی قسم اول میں سے ہے۔

علامہ علائی عبدالملک بن عمیر کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”وَذَكَرَ بَعْضُ الْمُحَفَّاظِ أَنَّ اخْتِلَاطَهُ أُحْتَمَلُ لِأَنَّهُ لَمْ يَأْتِ فِيهِ بِحَدِيثٍ مُنْكَرٍ فَهُوَ مِنَ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ.

اور بعض حفاظ نے کہا ہے کہ اسکے اختلاط کو گورا کیا گیا ہے کیونکہ اس نے اس میں کوئی منکر حدیث روایت نہیں کی ہے پس وہ قسم اول میں سے ہے۔

علامہ علائی کی مذکورہ عبارت سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ ابوالخلیفہ سمیع بن یحییٰ مختلطين میں سے ہے کہ جن کے اختلاط کو گورا کیا گیا ہے جیسا کہ وہ یہ تصریح فرما چکے ہیں کہ وہ قسم اول میں سے اب قسم اول سے کیا مراد ہے؟ قسم اول کا مطلب یہ ہے کہ علامہ علائی نے مختلطين کی تین قسمیں

بیان فرمائیں ہیں چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”أَمَّا الرُّوَاةُ الَّذِينَ خَصَلَ لَهُمُ الْإِخْتِلَاطُ فِي آخِرِ عُمُرِهِمْ فَهُمْ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: أَحَدُهَا مَنْ لَمْ يُوجِبْ ذَلِكَ لَهُ ضَعْفٌ أَصْلًا وَلَمْ يَحُطْ بِمَرْتَبَةِ إِمَّا قَصْرُ مُدَّةِ الْإِخْتِلَاطِ وَقَلْبُهُ كَسْفِيَانِ بَيْنَ عُيُونَةٍ وَاسْحَاقُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ زَاهَوِيَةٍ وَهَمَّا مِنْ أَمَمَةِ الْإِسْلَامِ الْمُحَفَّاظُ عَلَيْهِمْ وَإِنَّمَا لِأَنَّهُ لَمْ يَبْرُؤْ شَيْئًا حَالَ اخْتِلَاطِهِ فَسَلَّمَ حَدِيثُهُ مِنَ الْوَهْمِ كَجَبْرِ بْنِ حَازِمٍ وَعَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ وَنَحْوُهُمَا. (المختلطين: ج: ۱، ص: ۳)

اور رہی بات اُن راویوں کی کہ جن کو آخری عمر میں اختلاط لاقع ہوا تو وہ تین قسم کے ہیں: ایک قسم اُن میں وہ ہے کہ جس کے لئے اختلاط موجب ضعف بالکل ہی نہیں اور نہ ہی اس کی وجہ سے اس کا مرتبہ کم ہوا ہے یا تو کچھ ہی عرصہ کی اختلاط اور اس کی کمی کے باعث جیسا کہ سفیان بن عیینہ اور اسحاق بن ابراہیم بن راہوی کی طرح کہ وہ اسلام کے متفق آئمہ ہیں کہ جنگی امامت پر سب کا اتفاق ہے، اور یا اس لئے کہ اس نے اختلاط کی حالت میں کوئی روایت بیان نہیں کی ہے، تو اس کی حدیثیں وہم سے محفوظ رہیں جیسا کہ جریر بن حازم اور عفان بن مسلم اور ان دونوں کی طرح (دیگر حضرات)۔

پس علامہ علائی کی تصریح سے یہ بات بخوبی معلوم ہوگئی کہ مختلطين کا پہلا طبقہ وہ ہے کہ جنکا اختلاط کچھ بھی مضرب نہیں ہے اور اس طبقہ میں ابوالخلیفہ سمیع بن یحییٰ بھی ہیں کہ اختلاط کے باوجود آئمہ نے اُن کو صحیح قرار دیا ہے۔

بات نکلی ہے تو اب دور تک جائے گی

امام بخاری نے صحیح بخاری میں کتاب الایمان، باب الصلاة من الایمان (۲۳۳/۱) میں زہیر سے ابوالحسن سیمی کے طریق سے حدیث روایت کی ہے، اسی طرح کتاب الوضوء، باب الاستنجاء بالجماء (۷۰/۱) میں بھی زہیر بن ابی اثنیٰ کے طریق سے حدیث روایت کی ہے۔ پہلی روایت پر کلام کرتے ہوئے علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

(حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ هُوَ السَّيِّعِيُّ وَسَمَاعٌ يُخْبِرُ مِنْهُ فِيمَا قَالَ أَحْمَدُ بَعْدَ أَنْ بَدَأَ تَغْيِيرَهُ لَكِنْ تَابِعَهُ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمُصَنِّفِ إِسْرَائِيلُ ابْنُ يُونُسَ حَفِيْذُهُ وَغَيْرُهُ ج: ۱ ص: ۹۶، دار المعرفة.)

ابوالحسن وہ سیمیؒ ہے اور زہیر کا ابوالحسن سے سماع کی ابتداء امام احمد کے قول کے مطابق ابوالحسن کے تغیر کے بعد ہوا ہے لیکن مصنف (بخاری) میں ابوالحسن کا متابع اسرئیل بن یونس اسحاق کا نواسہ اور اسکے علاوہ موجود ہے۔

پس علامہ ابن حجر عسقلانی کی عبارت سے یہ بات بخوبی معلوم ہوگئی کہ بخاری شریف کی اس حدیث میں ابوالحسن کی متابعت اسرئیل بن یونس اور دیگر نے بھی کی ہے۔ پس اس وجہ سے حدیث کی کمزوری ختم ہوگئی تو جس طرح بخاری شریف کی حدیث میں اسکی متابعت کی وجہ سے اسکا ضعف ختم ہو گیا تو اسی طرح عبداللہ بن مسعود کے اس اثر کے شواہد بھی موجود ہیں جنکی وجہ سے اس اثر کی کمزوری ختم ہو جاتی ہے۔

لیکن ”صاحب تحقیقات“ تھاقق کو چھپانے کیلئے صرف سرسری باتوں کو بیان کر کے لوگوں کو

اندھیرے میں رکھنا چاہتے ہیں کیونکہ اگر ہم ان کی بیان کردہ باتوں کو صحیح سمجھیں جیسا کہ انہوں نے کہا ہے کہ زہیر بن معاویہ کا سماع ابوالحسن سے بعد اختلاط ہوا ہے لہذا یہ اثر اس وجہ سے ضعیف ہو گیا تو پھر ”صاحب تحقیقات“ بخاری شریف کی مذکورہ حدیثوں کے متعلق کیا کہیں گے کیونکہ اُس میں بھی زہیر بن معاویہ نے ابوالحسن سے ہی روایت کی ہے پھر بخاری شریف کی یہ حدیث کیوں ضعیف نہیں؟ اگر وہ کہیں کہ اسکا متابع موجود ہے تو ہم بھی یہی کہیں گے کہ ہمارے اس اثر کے بھی شواہد موجود ہیں تو پھر بخاری شریف کی حدیث صحیح اور طحاوی شریف کا اثر ضعیف؟ یہ منطق ”صاحب تحقیقات“ کی طرف سے لوگوں کو دھوکہ دینے کیلئے ہی استعمال کی جا رہی ہے۔

اب رائی ”صاحب تحقیقات“ کی یہ بات کہ ابوالحسن مدلس تھا تو ہم یہ کہتے ہیں کہ ہمارے اس اثر میں ابوالحسن کی تدلیس کچھ بھی مضرب نہیں کیونکہ اس اثر میں ابوالحسن نے ”حدیثی“ کی تصریح کی ہے اور مدلس کی تدلیس اُس وقت قبول نہیں ہوتی کہ وہ ”عن“ سے روایت کرے۔

جیسا کہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے ابوالحسن سیمیؒ کا شمار مدلسین کے تیسرے طبقہ میں کیا ہے اور تیسرے طبقہ کے متعلق وہ فرماتے ہیں:

”الشافعة: مَنْ أَكْثَرَ مِنَ التَّدْلِيسِ فَلَمْ يُحْتَجَّ الْأَثْمَةُ مِنْ أَحَادِيثِهِمْ إِلَّا بِمَاصِرْ حُوا فِيهِ بِالسَّمْعِ وَمِنْهُمْ مَنْ رَدَّ حَدِيثَهُمْ مُطْلَقًا وَمِنْهُمْ قَبْلَهُمْ كَأَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّي. (طبقات الممدلسين: ص: ۱۳)

اور جن لوگوں نے تدلیس میں کثرت کی ہے تو انہ انکی احادیث کو صرف اس وقت صحیح قرار دیتے ہیں جبکہ وہ سماع کی تصریح کریں اور بعض اس طبقہ میں وہ ہیں جنکی احادیث کو مطلقاً رد کر دیا جاتا ہے اور

بعض اُن میں سے وہ ہیں کہ جتنی حدیثوں کو قبول کیا جاتا ہے جیسا کہ ابو زبیر کی کہ حدیثوں کو۔

پس معلوم ہوا کہ تیسرے طبقہ کا مدلس جب سماع کی تصریح کرے تو محدثین اس کو صحیح قرار دیتے ہیں چنانچہ علامہ ابن حجر عسقلانی بخاری شریف کی حدیث جو زبیر بن معاویہ نے ابواسحاق سے راویت کی ہے پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وَلَمْ يُصْنَفْ فِي التَّفْسِيرِ مِنْ طَرِيقِ الْفَوْرِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ” سَمِعْتُ الْبَرَاءَ” فَأَمَّنْ مَا يَخْشَى مِنْ تَدْلِيسِ أَبِي إِسْحَاقَ. (فتح الباری، کتاب الایمان، باب الصلاة من الایمان، ج: ۱ ص: ۹۶ دار المعرفة)

اور مصنف (امام بخاری) نے تفسیر میں ثوری کے طریق سے ابواسحاق کی حدیث کی تصریح کی ہے جس میں ابواسحاق نے سماع کی تصریح کی ہے کہ ”میں نے براءؓ سے سنا“ پس ابواسحاق کے تدلیس کے خوف سے (راویت کمزوری سے) محفوظ ہو گئی۔

پس معلوم ہوا کہ جب مدلس سماع کی تصریح کر دے تو پھر اس کی راویت کمزوری سے محفوظ ہو جاتی ہے لہذا ابواسحاق کا یہ اثر بھی کمزوری سے محفوظ ہو گیا و مگر وہ جو بات سے قطع نظر کرتے ہوئے۔

دوسری بات یہ کہ عبداللہ ابن مسعودؓ کے اس اثر کو امام عبدالرزاق نے اپنی سند سے بھی راویت کیا ہے اور اسی طرح طبرانی نے معجم کبیر میں اپنی سند سے راویت کیا ہے اور یہ بات ماقبل میں واضح ہو چکی ہے کہ مدلس اور غلطی کے جب متابعت و شواہد مل جائیں تو وہ درجہ درجہ سے نکل کر درجہ قبول تک پہنچ جاتے ہیں۔ مزید تفصیل آئندہ ذکر ہوگی انشاء اللہ

خلاصہ یہ کہ حدیث مجموعی اعتبار سے قابل استدلال ہے۔
تولہ:

”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

”تیسری بات یہ کہ یہ ضعیف اثر مسلم کی صحیح احادیث یعنی حدیث ابو ہریرہ، حدیث ابن عسیمہ اور عبداللہ بن سرجس کی حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی مسلم کی احادیث دیگر احادیث پر مقدم ہیں اور یہ بھی اس وقت کہ جب ہم اس اثر کو صحیح مرفوع تسلیم کر لیں ورنہ ان احادیث کے مقابلہ میں اس ضعیف اثر کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔

اقول:

احقر کہتا ہے کہ ”صاحب تحقیقات“ کو کس نادان نے بتایا ہے کہ ہم اس اثر کو حدیث ابو ہریرہ کی حدیث مرفوع کے مقابل سمجھتے ہیں بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ حدیث ابو ہریرہؓ معارض ہے ابو ہریرہؓ کی دوسری حدیث ”لا تدعوہما وان طرککم الخیل“ کیساتھ سنت فجر کے حق میں جو کہ ابو داؤد کی راویت ہے اور اس کی سند حسن ہے جیسا کہ ماقبل میں گزر چکا ہے تو جب یہ حدیث اتنی شدید حالت میں بھی کہ اس حالت میں بہت سے واجبات کو چھوڑنے کی اجازت مل جاتی ہے یعنی جہاد کے میدان میں دشمن کے ساتھ مدد بھیڑ میں بہت سے واجبات کا چھوڑنا مباح ہو جاتا ہے تو جب اس حالت میں بھی سنت فجر پڑھنے کی تاکید کی گئی ہے تو پھر اقامت مکتوبہ کے وقت تو بدرجہ اولیٰ اس کا چھوڑنا ممنوع ہوگا، کیونکہ جماعت کیساتھ نماز پڑھنا جمہور کے نزدیک سنت مؤکدہ جو قریب الی الواجب کے ہیں، اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اس سے معمولی عذروں کی وجہ سے معاف ہو جاتا ہے جیسا کہ باش کی وجہ سے اور سخت اندھیرے کی وجہ سے جب ان وجوہات سے

اس وجہ سے ترجیح دی کہ اُن کے عمل سے دونوں طرح کی حدیثوں پر عمل ہو جاتا ہے جبکہ ثانی الذکر کے عمل کے مطابق صرف ایک قسم کی احادیث معمول بہا بن جاتی ہیں اور دیگر پر عمل ممکن نہیں ہوتا اس وجہ سے اول الذکر صحابہ کرام کا عمل راجح ہے۔

پس خلاصہ یہ ہے کہ ہم آثار صحابہؓ سے حدیث ابو ہریرہؓ میں تخصیص یا حدیث کے معنی مراد میں مناسب تاویل کرتے ہیں اور اسی طرح وہ دوسری احادیث جن کا ذکر ”صاحب تحقیقات“ نے کیا ہے اُس پر تفصیلی کام ماقبل میں ہو چکا ہے۔ تو احقر کہتا ہے کہ یہ ”صاحب تحقیقات“ کا وہم ہے کہ ہم مسلم شریف کی مرفوع احادیث کے مقابلہ میں آثار صحابہ پیش کرتے ہیں۔

قول:

”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

”تیسری بات یہ کہ اگر ہم اس اثر کو قوی بھی تسلیم کر لیں تو پھر بھی یہ فعل صحابی ہے اور صحابی کا فعل رسول اکرم (ﷺ) کی قوی صحیح حدیث کے مقابلہ میں مردود ہوتا ہے جیسے کہ یہ بات محدثین نے صریح الحدیث میں بیان کی ہے تو فعل صحابی سے کیوں صحیح حدیث کا مقابلہ کیا جائے۔

اقول:

میں کہتا ہوں:

کہ اس سے پہلے میں اس بات کی وضاحت کر چکا ہوں کہ ہم فعل صحابی کو صحیح حدیث کے مقابل نہیں سمجھتے بلکہ ہم احادیث کے تعارض کے وقت فعل صحابی کی طرف رجوع کرتے ہیں اور حدیث کے عموم کو دیگر مرفوع احادیث کیساتھ فعل صحابی سے خاص کرتے ہیں اور کسی صحیح حدیث میں صحابی کے قول یا عمل سے تخصیص کرنے کو مقابلہ نہیں کہتے افسوس کہ ”صاحب تحقیقات“ کو مقابلہ کی

جماعت کی نماز محاف ہو جاتی ہے تو پھر جہاد کے میدان میں دشمن سے ٹکھیر کے وقت تو بدرجہ اولیٰ جماعت کیساتھ نماز نہ پڑھنا سباح ہو جائے گا تو جب اس حالت میں بھی فجر کی سنتیں ترک کرنے سے منع کیا گیا ہے تو پھر جماعت کے ادراک کے وقت سنتوں کے نہ پڑھنے کو کیوں نہ منع کیا جائے کہ اس سے کم تر عذر کیلئے جماعت کیساتھ نماز نہ پڑھنے کو مباح قرار دیا گیا ہے جیسا کہ ماقبل ذکر ہو چکا ہے۔

اور یہ نہ کہا جائے کہ حدیث ”اذا اقيمت الصلاة“ حدیث ”لا تدعوا لها وان طردتكم الخيل“ سے سنداً قوی ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اول الذکر حدیث اگرچہ سنداً قوی ہے لیکن اسکے مرفوع اور موقوف ہونے میں محدثین کا اختلاف ہے جبکہ دوسری حدیث میں یہ بات نہیں ہے پس دونوں راویتیں برابر ہو گئیں اور جب دور راویوں میں تعارض پیدا ہو جاتا ہے تو جہاں تک ممکن ہو سکے دونوں میں تطبیق کرنی چاہئے تاکہ دونوں پر عمل ہو سکے اسی وجہ سے ہم تمام سنتوں کے عند الاقامت پڑھنے کو مکروہ کہتے ہیں جبکہ جماعت کی ایک رکعت فوت ہونے کا خوف بھی ہوسا ہے فجر کی سنتیں پڑھنے کے کہ جب ایک رکعت جماعت کیساتھ ملنے کی امید ہو تو پھر سنتوں کو اداء کیا جائے گا تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔

دوسری بات یہ ہے کہ جب دو حدیثوں میں تعارض پیدا ہو جائے تو پھر صحابہ کرامؓ کے اقوال اور افعال کی طرف رجوع کیا جاتا ہے پس جب ہم نے اس صورت حال میں صحابہ کرامؓ کے اقوال اور افعال کی طرف رجوع کیا تو ہم نے کچھ جگہ صحابہ کرامؓ کو نماز فجر کی اقامت کے وقت مسجد میں کسی ستون کے پیچھے سنتیں پڑھتے ہوئے پایا اور سنتیں پڑھنے کے بعد وہ جماعت کی نماز میں شامل ہو جاتے تھے تو ان صحابہ کرامؓ کے عمل سے دونوں حدیثوں پر عمل کرنا معلوم ہو گیا جبکہ بعض دیگر صحابہ کرامؓ نے اسکے خلاف بھی کیا ہے لیکن ہم نے اجازت دینے والے صحابہ کرامؓ کے عمل کو

تعریف بھی معلوم نہیں کہ مقابلہ کس کو کہتے ہیں وہ بار بار یہی کہہ رہا ہے کہ صحیح حدیث کیساتھ مقابلہ مقابلہ! پھر اے کو مقابلہ کا مطلب ہی معلوم نہیں ہے!

ہاں محدثین نے یہ ضرور کہا ہے کہ قولی صحیح حدیث کے مائل قول یا فعل صحابی جہت نہیں ہوتا لیکن یہ بات اس وقت ہے کہ جب قولی مرفوع صحیح صریح حدیث کا قول یا فعل صحابی سے مقابلہ ہو یعنی ان کے مقابل قول صحابی یا فعل صحابی کو جہت بنایا جائے لیکن یہاں پر تو سرے سے مقابلہ ہے ہی نہیں محدثین نے یہ تو نہیں فرمایا ہے کہ قول یا فعل صحابی کسی بھی کام کا نہیں ہے اسکو ردی کی ٹوکری میں پھینک دیا جائے بلکہ فعل صحابی یا قول صحابی احادیث میں تعارض کے وقت یا حدیث کے معنی مراد میں اختلاف کے وقت جہت ہوتا ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ ”صاحب تحقیقات“ کو ان باتوں کی تیز ہی نہیں وہ فعل صحابی یا قول صحابی کو مطلقاً رد و دھتکتا ہے جو انکی صحابہ کرامؓ کی دشمنی کی علامت ہے اور یہ باتیں انکی کتابوں میں موجود ہیں کہ صحابہ کرام معیار حق نہیں ہیں۔

”عجم کبیر طبرانی اور طحاوی کی سند پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام“

”صاحب تحقیقات“ نے اثر عبد اللہ ابن مسعودؓ جو کہ طبرانی، اور امام طحاوی نے اپنی اپنی سند سے بیان کی ہے اس پر بھی کلام کیا ہے کہتا ہے طبرانی کی سند یوں ہے:

”حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنِ الْفَوْرِ عَنْ

أَبِي إِسْحَاقٍ جَاءَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ الْحَدِيثَ: انْظُرِ الْمَعْجَمَ الْكَبِيرَ

رقم ۹۳۸۵

اور یہ اثر امام طحاوی نے یوں روایت کی ہے:

”حَدَّثَنَا سَلَمَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ تَنَا

سُفْيَانٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ عَبْدِ

اللَّهُ أَنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَلَا نَامَ فِي الصَّلَاةِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ

الفجر (۱/۲۵۷)

الکلام علی سند الاثر عند الطبرانی: اول اسحاق بن ابراہیم

(سند پر کلام والی عبارت تطویل کے خوف سے چھوڑ دی گئی ہے اور صرف ”صاحب تحقیقات“

کے خلاصہ پر اکتفاء کیا گیا ہے کیونکہ اس سے مقصود پورا ہوتا ہے)

قوله:

خلاصہ: اسحاق بذات خود ثقہ ہے لیکن عبدالرزاق کی منکر روایات

لاتا ہے اور یہاں یہ اثر اس نے عبدالرزاق سے روایت کیا ہے۔

”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ“

اقول:

میں کہتا ہوں کہ:

”صاحب تحقیقات“ کی صرف اس بات سے کہ اسحاق بن ابراہیم نے عبدالرزاق سے روایت

کیا ہے اور وہ عبدالرزاق کی منکر روایات لاتا ہے اس اثر کو کلی طور پر متروک قرار نہیں دیا

جاسکتا ”صاحب تحقیقات“ کو اس بات کی تصریح کرنی چاہئے کہ واقعی یہ روایت انہی روایات

میں سے ہے اور کسی معتبر امام جرح و تعدیل کی تصریح پیش کرنی چاہئے اسکے اس جمل کلام سے

دھوکہ میں نہیں پڑھنا چاہئے کیونکہ اس نے اسحاق بن ابراہیم کے حوالہ سے جو عبارت نقل فرمائی

ہے اس میں خیانت کی ہے اور اور جو قول امام دارقطنی نے اسحاق بن ابراہیم کے متعلق فرمایا تھا وہ

پوری عبارت نقل نہیں فرمائی پوری عبارت میں آخر میں یہ الفاظ بھی ہیں:

”قُلْتُ وَيَدْخُلُ فِي الصَّحِيحِ أَقَالَ إِي وَاللَّهِ. (میزان

الاعتدال، ج: ۱، ص: ۳۳۲، (سوالات المحاکم النسابوری

للدارقطنی، مکتبة المعارف، الرياض، الطبعة الاولى

۱۴۰۳، ۱۸۸۳، تحقیق موفق بن عبداللہ بن عبدالقادر

، علی بن ابوالحسن الدارقطنی البغدادی، ج: ۱، ص: ۱۰۵))

میں کہتا ہوں وہ (اسحاق بن ابراہیم) کا شاہج (حدیث راویت

کرنے والوں) میں ہے کہا کہ اللہ کی قسم۔

یہ مذکورہ کلام امام دارقطنیؒ نے اسحاق بن ابراہیم کے متعلق فرمایا ہے باوجود اسکے کہ اسحاق بن ابراہیم عبدالرزاق سے منکر روایات لاتا ہے ان کو دارقطنیؒ نے صحیح روایات لانے والوں میں داخل فرمایا ہے پس ”صاحب تحقیقات“ کا بیان اسحاق بن ابراہیم کے متعلق بالکل مجمل ہے لہذا اس بات کی وضاحت کرنا بھی ضروری ہے کہ محدثین جب کسی راوی کے متعلق یہ فرماتے ہیں کہ ”یروی المناکیر، یروی احادیث منکرہ“ تو اس کا کیا مطلب ہوتا ہے اس بات کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ مظفر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:

”وَفَرَّقُوا أَيْضًا بَيْنَ قَوْلِهِمْ: مُنْكَرُ الْحَدِيثِ، وَبَيْنَ قَوْلِهِمْ زَوَى الْمَنَاجِيرِ، أَوْ يَرَوِي أَحَادِيثَ مُنْكَرَةً. قَالَ السَّخَاوِيُّ فِي ”فَتْحِ الْمَغِيبِ“ قَالَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ: قَوْلُهُمْ زَوَى مَنَاجِيرَ، لَا يُقْبَضُ بِمَسْجَرِهِ تَرَكَّ رَوَايَتَهُ حَتَّى تَكْثُرَ الْمَنَاجِيرُ فِي رَوَايَتِهِ، وَيَنْتَهَى إِلَى أَنْ يُقَالَ فِيهِ: مُنْكَرُ الْحَدِيثِ لِأَنَّ مُنْكَرَ الْحَدِيثِ وَصْفٌ فِي الرَّجُلِ يَسْتَحَقُّ بِهِ التَّرَكُّ لِحَدِيثِهِ وَالْعِبَارَةُ الْآخَرَى لَا تَقْتَضِي الدَّيْمُومَةَ كَيْفَ وَقَدْ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ

فِي (مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيُّ) يَرَوِي أَحَادِيثَ مُنْكَرَةً، وَهُوَ

بِمَنْ تَأْتِي عَلَيْهِ الشَّيْخَانُ، وَإِلَيْهِ الْمَرْجِعُ فِي حَدِيثِ ”إِنَّمَا

الاعمال بالنيات“

اور محدثین کے اس قول: منکر حدیث اور روی مناکیر یا یروی مناکیر

کے درمیان بھی فرق ہے امام سخاویؒ نے ”فتح المغیث“ میں فرمایا ہے

ابن دقین العیدؒ نے فرمایا کہ محدثین کا کسی کے متعلق صرف ”روی

مناکیر“ کہنا اس کے روایات کو چھوڑنے کا تقاضا نہیں کرتا یہاں تک وہ

کثرت سے منکر روایتیں بیان کریں اور اس حد تک پہنچ جائے کہ اسکے

بارے میں یہ کہہ دیا جائے کہ وہ منکر حدیث ہے کیونکہ ”منکر الحدیث

“یہ وصف آدمی میں ہوتا ہے جسکی وجہ سے وہ اس لائق ہو جاتا ہے کہ

اسکی حدیثیں چھوڑ دی جائیں۔ جبکہ دوسری عبارت (روی مناکیر وغیرہ

) وہ جنگلی کا تقاضا نہیں کرتی کیونکہ امام احمد بن حنبلؒ نے محمد بن ابراہیم

تمیمی کے متعلق فرمایا ہے کہ وہ منکر روایت لاتا ہے اور باوجود اسکے وہ

ان روایوں میں سے کہ جس پر شیخین (امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ) کا

اتفاق ہے اور وہی حدیث ”انما الاعمال بالنيات“ کا مرجع ہے۔

اس وضاحت سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ محدثین کے اس کلام سے کہ جب وہ کسی راوی کے

بارے میں کہتے ہیں یروی مناکیر تو اس سے مراد اس راوی کی تمام روایات کی تضعیف نہیں ہوتی

اور نہ ہی اسکی ساری روایتوں کو چھوڑنا لازم آتا ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے اب یہی بات اسحاق

بن ابراہیم کے متعلق بھی محدثین نے بیان فرمائی ہے کہ اسحاق بن ابراہیم عبدالرزاق کی منکر

روایتیں لاتا ہے لیکن علامہ ابن عدیؒ نے اکامل میں اسحاق بن ابراہیم کی صرف دو منکر روایتیں

ذکر کی ہیں جن میں سے یہ اثر بالکل نہیں ہے۔ لہذا یہ اثر اسحاق بن ابراہیم کی منکر روایات میں سے نہیں ہے۔ اور اگر ہم یہ مان بھی لیں کہ یہ روایت منکر ہے تو پھر بھی یہ بات اس اثر کیلئے مضر نہیں ہے کیونکہ امام عبدالرزاق نے مصنف عبدالرزاق میں (۴۴۴/۲) اپنی سند کیساتھ اس اثر کو روایت کیا ہے اور اسحاق بن ابراہیم کی روایت کے متعلق جو یہ کہا جاتا ہے کہ وہ عبدالرزاق سے منکر روایات لاتا ہے تو یہ بات اُن روایتوں کے بارے میں ہے جو روایتیں امام عبدالرزاق کی تصانیف میں موجود نہ ہو چنانچہ اس بات کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

”وَأَسْمَا الْكَلَامُ فِي الْأَحَادِيثِ الَّتِي عِنْدَهُ فِي غَيْرِ التَّصَانِيفِ فَهِيَ الَّتِي فِيهَا الْمَنَاقِبُ وَذَلِكَ لِأَجْلِ سَمَاعِهِ مِنْهُ فِي خَالَةِ الاختلاط، (لسان الميزان ج: ۱ ص: ۳۱۹)

اور کلام تو اس کی صرف اُن احادیث میں ہے جو غیر تصانیف میں ہے پس وہی روایتیں ہیں جن میں مناکیر ہیں اور یہ اس وجہ سے کہ اسحاق بن ابراہیم نے اُس سے اختلاط کی حالت میں سماع کیا ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی کی اس بات سے یہ معلوم ہو گیا کہ جو روایتیں امام عبدالرزاق کی تصانیف میں موجود ہیں ان روایتوں کو اگر اسحاق بن ابراہیم اپنی سند سے تصنیف یا تحریف کیساتھ روایت کریں تو اُن میں اسحاق بن ابراہیم کی حیثیت منکر روایات لانے کی جوں اور نکارت کی وجہ اسحاق بن ابراہیم کا عبدالرزاق سے اختلاط کے بعد سماع کرنا ہے اس سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ اسحاق بن ابراہیم کی حدیث عبدالرزاق میں نکارت کی وجہ صرف اور صرف یہ ہے کہ اُس نے اختلاط کی حالت میں اس سے سماع کیا ہے بس اس کے سوا اس میں کوئی ضعف نہیں ہے لہذا امر

ف اس وجہ سے اس اثر کو بالکل ضعیف قرار دینا انتہائی ظلم ہوگا جبکہ یہ اثر ہمیں دیگر طرق سے بھی پہنچا ہے اور تعدد طرق کی وجہ سے اس اثر کا ضعف ختم ہو جاتا ہے چنانچہ اس بات کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں:

”وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ كَثَانَ الضَّعِيفِ مِنْ جِهَةِ سُوءِ حِفْظِ أَوْ إَخْلَاطِ أَوْ تَذْلِيلِ مَعَ وَجُودِ الصَّدَقِ وَالذِّانَةِ يُنْجِبُ بَعْدَ ذَلِكَ الطَّرِيقَ. (مقدمۃ فی أصول الحديث، ص: ۸۴)

اور بعض محدثین نے فرمایا ہے کہ اگر حدیث میں کمزوری کا سبب سچائی اور دیانت کیساتھ کثیر حافظ کی خرابی، یا اختلاط یا تدلیس ہو تو تعدد طرق کی وجہ سے اس کی پوری ہو جائے گی۔

پس معلوم ہو گیا کہ یہ اثر تعدد طرق کی وجہ سے ضعف اور کمزوری سے نکل کر اس قابل بن جاتا ہے کہ اس سے ابو ہریرہ کی حدیث کی تخصیص یا دیگر احادیث میں تاویل کی جائے۔

تو لے:

”صاحب تحقیقات“ کہتا ہے:

تیسرا: اس میں سفیان ثوری ہے اور یہ بھی مدلس ہے حافظ ابن حجر طبات المدلسین (ص: ۵۰) پفرماتے ہیں:

”سُفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّوْرِيُّ الْإِمَامُ الْمَشْهُورُ وَصَفَهُ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ بِالْتَدْلِيسِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ مَا قُلْتُ تَدْلِيسَهُ.

اور مدلس جب ”عن“ کیساتھ روایت کرتا ہے توہ بالاتفاق قابل احتجاج نہیں ہوتا۔ (التحقیقات، ص: ۹۴)

اقول:

احقر کہتا ہے کہ:

”صاحب تحقیقات“ نے سفیان ثوری کے متعلق علامہ ابن حجر عسقلانی کی عبارت کو نقل کر دی کہ اُس نے سفیان ثوری کو مدلسین میں ذکر کیا ہے لیکن آپ ذرا ”صاحب تحقیقات“ سے یہ پوچھ لیں کہ کیا مدلسین کے ہر طبقہ کے مدلس کا حکم ایک جیسا ہے کہ ہر طبقہ کا مدلس جب ”عن“ ”کیساتھ روایت کرتا ہے تو اسکی روایت بالاتفاق قابل احتجاج نہیں ہوگی؟“ ”صاحب تحقیقات“ لوگوں کو چکر دینے کیلئے گول مول باتیں کرتا رہتا ہے کیونکہ اسکے پاس کچھ ہے ہی نہیں آئے ہیں آپ حضرات کو بتا دیتا ہوں کہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے مدلسین کے پانچ طبقات ذکر کئے ہیں اور سب کا حکم ایک جیسا نہیں ہے اور سفیان ثوری کا ذکر انہوں نے مدلسین کے دوسرے طبقہ میں کیا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”الْفَافِيَةُ: مَنْ اخْتَمَلَ الْأَمَّةُ تَذْلِيلَهُ وَأَخْرَجُوا لَهُ فِي الصَّحِيحِ لِأَمَامَتِهِ وَقِلَّةِ تَذْلِيلِهِ فِي جَنْبِ مَارُوى كَالْفُورَى أَوْ كَانَ لَا يُدَلِّسُ الْأَعْنَ ثَقَّةً كَابْنِ عُيَيْنَةَ (طبقات المدلسين ص: ۱۳) اور دوسرا طبقہ وہ ہے کہ جن کی تدلیس کو ائمہ نے گوارا کیا ہے اور انکی احادیث کی تخریج انکی امامت اور قلت تدلیس کی وجہ سے اپنی صحیح میں کی ہے قلت تدلیس میں روایت کرنے والوں میں سے سفیان ثوری کی طرح یا جو صرف ثقات ہی سے تدلیس کرتا ہے جیسا کہ ابن عیینہ۔“

پس اس عبارت سے یہ بات خوب معلوم ہوگئی کہ مدلسین کا دوسرا طبقہ وہ ہے کہ جبکہ مدلس ہونے کے باوجود ائمہ حدیث جیسا کہ امام بخاریؒ و مسلمؒ وغیرہ نے انکی احادیث کی تخریج کی ہے چاہے

وہ ”عن“ ”کیساتھ روایت کریں یا سماع کی تصریح کریں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا لہذا ”صاحب تحقیقات“ کا یہ دعویٰ کرنا کہ جب مدلس ”عن“ سے روایت کرتا ہے توہ بالاتفاق قابل احتجاج نہیں ہوتا مردود ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے۔ پھر دوسری بات یہ ہے کہ سفیان ثوریؒ بہت ہی کم تدلیس کرنے والوں میں سے تھے جیسا کہ امام بخاریؒ نے اُن کے متعلق فرمایا ہے کہ ”ما قل تدليس“ نیز علامہ ذہبیؒ نے اُن لوگوں کے قول کو رد کیا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ سفیان تدلیس کرتا ہے اور جھوٹوں سے روایتیں لکھتا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”وَلَا يَبْرُدُ لِقَوْلِ مَنْ قَالَ: يُدَلِّسُ وَيُكْذِبُ عَنِ

الْكُذَّابِينَ“ (ميزان الاعتدال، ج: ۳، ص: ۲۲۵)

اور اس شخص کی باتوں کا کوئی اعتبار نہیں ہے جو یہ کہتا ہے کہ سفیان

تدلیس کرتا ہے اور جھوٹوں کی حدیثیں لکھتا ہے۔

پس ان تصریحات سے یہ باب بخوبی معلوم ہوگئی کہ سفیان ثوریؒ کی تدلیس مضہ نہیں ہے لہذا ”صاحب تحقیقات“ کے اس اثر کے متعلق تمام اعتراضات مردود ہیں قابل التفات نہیں ہیں۔ اور یہ اثر اس قابل ہے کہ اس کو سنت فجر عند الاقامت کے استثناء کی جہت میں پیش کیا جائے۔

”طحاوی شریف کی سند پر کلام“

”صاحب تحقیقات“ طحاوی شریف کی سند پر کلام کرتے ہوئے کہتے ہیں:

اب طحاوی کی سند میں صرف سلیمان بن شعیب جسکے حالات پہلے گزر چکے ہیں کہ وہ ثقہ ہے لیکن اس کا استاد جو کہ خالد بن عبد الرحمن

نادانی اور تعصب کی وجہ سے ورنہ خالد بن عبد الرحمن ضعیف راوی نہیں ہے کسی راوی کے متکلم قید ہونے سے اس پر کلی طور پر ضعف کا حکم لگانا نہایت یا تجاہل کے سوا کچھ بھی نہیں ہے علامہ عینی نے مغانی الاخبار، اور علامہ عزیزی نے تہذیب الکمال میں اسی خالد بن عبد الرحمن کے متعلق فرمایا ہے:

”یحییٰ (بن معین) نے اسکو ثقہ کہا ہے، ابوزرعہ اور ابو حاتم نے اسکو لا باس بہ کہا ہے، اور عقیلی نے فرمایا ہے کہ فی حفظ شیء اسکی احادیث کو ابوداؤد نسائی اور طحاوی نے روایت کیا ہے۔ (مغانی الاخبار، ج: ۱، ص: ۲۷۷، تہذیب الکمال، ج: ۵، ص: ۵۵)

اسکے علاوہ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ علامہ عینی نے خالد بن عبد الرحمن کی معطل روایت ذکر کی ہے اسکے بعد فرماتے ہیں کہ: ”ہوسکتا ہے کہ یہ دوسروں کی خطا ہو“ (میزان الاعتدال، ج: ۲، ص: ۴۱۶)

یعنی کہ علامہ عینی نے جن روایات میں خالد بن عبد الرحمن کی غلطی کی نشاندہی کی ہے اسکے متعلق علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ ممکن ہے کہ غلطی خالد بن عبد الرحمن سے نہیں بلکہ دیگر رواۃ سے ہوئی ہو تو ایسی صورت میں خالد بن عبد الرحمن اس غلطی سے بری ہوگا۔

بہر حال خالد بن عبد الرحمن حسن ورجح کا راوی ہے اور ”صاحب تحقیقات“ کا اسکو ضعیف کہنا اسکی نادانی ہے۔

قولہ:

”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

دوسرا اس میں ابواسحاق سمیع ہے جس پر اختلاف آیا ہے اور مدلس بھی

ہے وہ ضعیف ہے..... دوسرا اس میں ابواسحاق سمیع ہے جس پر اختلاف آیا ہے اور مدلس بھی ہے اور یہاں اس نے معنیہ کیا ہے والمدلس اذا عمن لا یحکم بالافاق..... اور اس (سند) میں سفیان ثوری ہے یہ بھی مدلس ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا ہے کہ مشہور بات مدلس ہے اور یہاں مدلس، مختلط مدلس ہے روایت کرتا ہے تو کس طرح یہ روایت صحیح ہو جائے گی۔ خلاصہ کہ یہ اثر دونوں طریقوں سے جو کہ طبرانی اور طحاوی کی ہے ضعیف ہے اور یہ بات کہ امام بیہقی مشہور بالتسابل ہیں بالکل صحیح ہے کہ اس اثر کو انہوں نے کہا ہے: رجالہ موثقون، بلکہ میں کہتا ہوں: رجالہ مضعون ہے اور اسی طرح نیوی کی آثار السنن (۲۲۹) میں یہ بات کہ: ”رواہ الطبرانی والطحاوی واسنادہ حسن“ بالکل غلط اور کھلی ہوئی تعصب ہے، ایک اثر جسکی سند کا یہ حال ہوا یا وہ حسن ہوسکتا ہے؟ اور دوسری بات یہ کہ تم کوئی جرح و تعدیل کے امام تو نہیں ہو کہ تم اسے حسن کہتے ہو تو یہ حسن یا صحیح ہوگا۔ لہذا اثر نہایت ضعیف ہے۔ (التحقیقات فی رد المحتار، ج: ۳، ص: ۳۹۳/۳۹۴)

”صاحب تحقیقات کے کلام کا جائزہ“

اقول:

میں کہتا ہوں کہ ”صاحب تحقیقات“ جتنا آگے بڑھ رہا ہے اتنی ہی اسکی نادانی اور تعصب واضح ہوتی چلی جا رہی ہے اس نے خالد بن عبد الرحمن الخرسائی پر ضعف کا جو حکم لگایا ہے وہ محض اپنی

ہے اور یہاں اس نے عنعنہ کیا ہے والدلس اذ اعین لارج بالاتفاق۔

اقول:

میں کہتا ہوں: کہ اس بات کی وضاحت پہلے ہو چکی ہے کہ ابواسحاق کوائمہ نے مطلقاً بحث پر قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ علائیؒ کے حوالہ سے گزر چکا ہے لہذا اسکا اختلاط یہاں پر بالکل مضرب نہیں ہے کیونکہ سفیان ثوری کا شمار حدیث میں نے اُن لوگوں میں نہیں کیا ہے جنہوں نے ابواسحاق سے بعد الاختلاط راویت کیا ہو تو سفیان ثوری کا اسحاق سے راویت کرنے میں اختلاط کا فلسفہ چلانا ”صاحب تحقیقات“ کا دھوکہ ہے۔

قول:

اور ”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

”اور اس (سند) میں سفیان ثوری ہے یہ بھی دلس ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا ہے کہ مشہور بالتدلیس ہے اور یہاں دلس مغلط دلس سے راویت کرتا ہے تو کس طرح یہ راویت صحیح ہو جائے گی۔“

اقول:

اور رہی بات سفیان ثوریؒ کی تدلیس کی تو وہ بھی سفیان ثوریؒ کے متعلق کوئی عیب نہیں ہے جیسا کہ اس کی تفصیل گزر چکی ہے ان کا شمار دلسین کے دوسرے طبقہ میں ہوتا ہے اور ان کی تدلیس کوائمہ نے گورا کیا ہے۔ تو ”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

”یہاں دلس مغلط دلس سے راویت کرتا ہے تو یہ راویت کیسے صحیح ہوگی“

یہ ”صاحب تحقیقات“ کے چالاکی کے گڑ ہیں کہ بات کو گھما پھرا کے کدھر سے کدھر لے جاتا ہے اب بھلا سفیان ثوریؒ کا ابواسحاقؒ کے مغلط ہونے سے کیا واسطہ ہے؟ میں ”صاحب تحقیقات“

سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ کیا ابواسحاقؒ کا اختلاط مطلقاً اسکے ضعف کا سبب ہے کہ سفیان ثوریؒ کی اُس سے راویت اسکے اختلاط کی وجہ سے کمزور ہو جائے گی؟ ”صاحب تحقیقات“ کچھ تو اللہ کا خوف کرو اس ہیرا پیری سے باز آ جاؤ!

پھر رہی بات ابواسحاقؒ سبیعی کی تدلیس کی تو طحاوی شریف کی حدیث جو گزر چکی ہے اس میں ابواسحاقؒ نے ”حدیثی“ کی تصریح کی ہے۔ لہذا یہاں تک ”صاحب تحقیقات“ کے اس اثر کے ضعیف ہونے کے تمام دعوے باطل ہو گئے۔

قول:

”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا:

”خلاصہ: یہ اثر دونوں طریقوں سے جو کہ طبرانی اور طحاوی کی ہے ضعیف ہے اور یہ بات کہ امام بیہقیؒ مشہور بالتساہل ہے بالکل صحیح ہے کہ اس اثر کو اس نے کہا ہے: رجالہ موثقون، بلکہ میں کہتا ہوں: رجالہ مضعفون ہے اور اسی طرح نیوی کی آثار السنن (۲۲۹) میں یہ بات کہ: ”رواہ الطبرانی والی و طحاوی و اسنادہ حسن“ بالکل غلط اور کھلا ہوا تعصب ہے، ایک اثر جسکی سند کا یہ حال ہوا آیا وہ حسن ہو سکتا ہے؟ اور دوسری بات یہ کہ تم کوئی جرح و تعدیل کے امام تو نہیں ہو کہ تم اسے حسن کہتے ہو تو یہ حسن یا صحیح ہوگا۔ لہذا انہایت ضعیف ہے۔ (تحقیقات

فی رد المہنوت: (۳۹۳/۳۹۲)

اقول: میں کہتا ہوں:

کہ یہ اثر دونوں طریقوں طبرانی اور طحاوی سے بالکل صحیح ہے اور علامہ بیہقیؒ کا اس کے متعلق یہ کہنا

کہ رجالہ موثوقون بالکل درست ہے اور ”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ رجالہ مضعون بالکل غلط ہے اور یہ اسکا تعصب ہے اور اسی طرح علامہ نیوٹی کا آثار السنن میں یہ کہنا کہ اسنادہ حسن بالکل صحیح ہے اور ”صاحب تحقیقات“ کا اسکو بالکل غلط کہنا اسکا وہم ہے۔ جسکی دیانت داری کا یہ حال ہو کہ وہ میرا پھیری کرتا ہو، عبارتیں نقل کرنے میں خیانت کرتا ہو، لوگوں کو دھوکہ دیتا ہو کیا اسکی ہیرا پھیری کرنے سے یہ اثر ضعیف ہو سکتا ہے؟ اور آپ کا یہ کہنا کہ علامہ نیوٹی کوئی جرح و تعدیل کا امام تو نہیں ہے کہ وہ اس اثر کو حسن کہتا ہے تو وہ حسن یا صحیح ہو جائے گا۔ تو میں کہتا ہوں کہ آپ بھی تو کوئی جرح و تعدیل کے امام نہیں ہو کہ آپ اس اثر کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ: ”رجالہ مضعون“ آپ کو اپنا عیب نظر نہیں آتا اور دوسروں کی خوبی راس نہیں آتی۔ لہذا میرا اثر سند کے لحاظ سے بالکل حسن ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے۔ واللہ الحمد

احناف کی پانچویں حدیث:

”حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُطَرِّفَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَرِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ أَنَّ إِبْنَ مَسْعُودٍ وَأَبَا مُوسَى أَخْرَجَا مِنْ عِنْدِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ فَأَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ فَرَفَعَ بَنُ مَسْعُودٍ وَكُفَّعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَ الْقَوْمِ فِي الصَّلَاةِ وَأَمَّا أَبُو مُوسَى فَلَمْ يَدْخُلْ فِي الصَّلَاةِ (مصنف ابن ابی شیبہ ج: ۲، ص: ۵۷۷)

”مصنف ابن ابی شیبہ کی سند پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام

مصنف ابن ابی شیبہ کی مندرجہ بالا اثر کی سند پر ”صاحب تحقیقات“ نے کلام کیا ہے۔

”صاحب تحقیقات“ کہتا ہے:

”مطرب کا حال ہمیں، میزان الاعتدال، تہذیب التہذیب، تقریب

التہذیب خلاصہ تہذیب الکمال، لسان المیزان اور البحر والتعديل میں نہیں ملا۔

”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ

اقول:

میں کہتا ہوں کہ ”صاحب تحقیقات“ نے یہ نہیں کہا کہ یہ اثر کہاں سے نقل کی ہے کیونکہ اس سند میں ”مطرب“ نام کا کوئی راوی ہے ہی نہیں جب اس نام کا راوی ہے ہی نہیں تو ”صاحب تحقیقات“ کو کیا خاک اس راوی کا ترجمہ ملے گا ایسا لگتا ہے کہ ”صاحب تحقیقات“ کو خود تحقیق کرنے کی فرصت نہیں ملی اور شاید کہ اس نے حدیث کی سند کو بقول ”صاحب تحقیقات“ ”ہنواتی صاحب“ کی کتاب سے نقل کر دیا ہو یا کسی اور کتاب سے اور اس پر جرح کرنے بیٹھ گئے تھے تو اس کو ”مطرب“ کے بجائے ”مطرب“ کا ترجمہ نہیں ملا۔ اب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ”ہنواتی صاحب“ کتاب ”میں ”مطرب“ کا تب کی غلطی ہو لیکن ”صاحب تحقیقات“ کو تو شاید تحقیق ہونے کا دعویٰ ہو گا تو پھر انہوں نے اتنے تساہل سے کیوں کام لیا؟ فی عجیب لمدعی الاجتهاد والتحقیق

مصنف ابن ابی شیبہ جو مکتبہ الرشید نے ۱۳۹۹ھ میں چھاپی ہے اس کی دوسرے جلد ص: ۵۷ کتاب الصلاة، باب فی الرجل یدخل المسجد فی الفجر“ میں یہ حدیث موجود ہے لیکن اس میں ”مطرب“ نام کا کوئی راوی نہیں ہے بلکہ ”مُطَرِّف بن طریف“ ہے اور یہ تعدیل راوی ہے امام احمد اور ابو حاتم نے ان کو ثقہ کہا ہے علی بن المدینی نے ان کو ثقہ کہا ہے علامہ عینی نے اس کے متعلق فرمایا کہ، صالح الکتاب، ثقہ، ثبت فی الحدیث، ابن شاپین نے فرمایا کہ عثمان بن ابی شیبہ نے کہا ہے کہ وہ ثقہ، صدوق، یس ثبت، یعقوب بن شیبہ فرماتے ہیں ثقہ ثبت ہے۔ یہ پوری تفصیل

تہذیب التہذیب (۵/۵۴۹) تہذیب الکمال (۷/۲۷۸)

وغیرہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

لہذا ”صاحب تحقیقات“ کو اگر اپنے محقق ہونے کا دعویٰ ہے تو وہ اتنے سائل سے کام نہ لیں اور بات کی تہمت تک جانے کی کوشش کریں لیکن بات کی تہمت تک جانے میں تو ان کا نقصان ہے کہ بات ان کے خلاف نکل آتی ہے!

قولہ:

”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

”ابو اسحاق بھی وہی عمرو بن عبداللہ السیمی ہے جو کہ مدلس بھی ہے اور اس پر اختلاف بھی آیا تھا اور یہاں پر اس نے ”عن“ کیساتھ حارث بن مضرب سے یہ اثر راویت کی ہے اور مدلس کا ”معنعن“ اثر یا حدیث علماء کے اتفاق سے حجت نہیں ہے۔

اقول:

میں کہتا ہوں کہ ابو اسحاق سیمیؒ ثقہ راوی ہے آئمہ نے مطالبہ اس کو حج پر قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ علائی کے حوالہ سے گزر چکا ہے یہ ”صاحب تحقیقات“ کی ناواقفیت ہے کہ وہ ہر جگہ پر اختلاف کا فلسفہ چلا رہے غلط راوی کی وہ راویت کمزور ہوتی ہے جو اس سے بعد اختلاف کے راویت کی گئی ہو ابو اسحاق سیمیؒ سے بعد اختلاف راویت کرنے والوں میں سے آئمہ نے جن حضرات کے نام گنوئے ہیں ان میں مطرف کا نام نہیں گنوا یا تو جب مطرف نے ابو اسحاق سے بعد اختلاف راویت ہی نہیں کیا ہے تو پھر ابو اسحاق کا اختلاف مطرف کے حق میں کیوں مضرب ہوگا؟

اب رہی بات ابو اسحاق کے معنعن کی تو وہ بھی مضرب نہیں ہے کیونکہ حارث بن مضرب سے ابو اسحاق

کا راویت کرنا معروف و مشہور ہے۔

پھر دوسری بات یہ ہے کہ امام حاکم نے صحیح حدیث کی دس اقسام ذکر کئے ہیں جن میں پانچ متفق علیہا ہیں اور پانچ مختلف فیہا ہیں اور ان پانچ مختلف فیہا میں سے مرسل اور ان مدلسین کی احادیث جن میں وہ سماع کی تصریح نہیں کرتے ہیں وہ بھی صحیح حدیث کے اقسام میں ہیں لہذا ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ بغرض محال اگر ابو اسحاق کا سماع حارث سے ثابت نہ ہو پھر بھی یہ راویت صحیح ہے کیونکہ اسکے تمام راوی ثقہ و عادل ہیں اور مدلس اسکی صحت کیلئے مضرب نہیں ہے۔

چنانچہ حافظ ابن الدین عراقی فرماتے ہیں:

”وَمَنْ حَكَاهُ الْحَاكِمُ فَذَكَرَ فِي كِتَابِهِ الْمَدْخُلُ فَإِنَّهُ قِسْمُ الصَّحِيحِ إِلَى عَشْرَةِ أَقْسَامٍ خُمُسَةٌ مُحَقَّقَةٌ عَلَيْهَا وَخُمُسَةٌ مُخْتَلَفٌ فِيهَا فَذَكَرَ مِنَ الْخُمُسَةِ الْمُخْتَلَفِ فِيهَا الْمُرَاسِلِ وَأَحَادِيثُ الْمَدْلَسِينَ إِذَا لَمْ يَذْكُرُوا سَمَاعَاتِهِمْ إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ. (التقييد والایضاح، ج: ۱ ص: ۹۹، دار الفکر)

اور ان محدثین میں سے جنہوں نے امام حاکم کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ انہوں نے مدخل میں صحیح حدیث کو دس قسموں میں تقسیم فرمایا ہے جن میں پانچ متفق علیہا ہیں اور پانچ مختلف فیہا ہیں اور ان پانچ مختلف فیہا میں سے انہوں نے مرسل، اور مدلسین کی وہ احادیث کہ جن میں انہوں نے اپنے سماع کی تصریح نہ کی ہو..... اٹھ

قولہ:

”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا:

اور مدلس کا ”معتنع“ اثر یا حدیث علماء کے اتفاق سے جہت نہیں ہے۔

اقول:

میں کہتا ہوں کہ شاید ”صاحب تحقیقات“ نے اتفاق کے دعوے میں امام نوویؒ کی تقلید کی ہے کیونکہ اتفاق کا یہ دعویٰ امام نوویؒ نے کیا ہے چنانچہ حافظ زین الدین عراقیؒ فرماتے ہیں:

”بَلَّ زَادَ النَّوَوِيُّ عَلَىٰ هَذَا فَحَكِيَ فِي شَرْحِ الْمُتَهَذِّبِ الْإِتِّفَاقَ عَلَىٰ أَنَّ الْمُدْلِسَ لَا يَخْتَصُّ بِخَبَرِهِ إِذَا عَنَّ“ (التقيد والايضاح، ج: ۱، ص: ۹۹، دار الفکر)

(اصل میں خطیب بغدادی نے یہ فرمایا تھا: ”کہ جمہور محدثین جو مرسل کو جہت سمجھتے ہیں وہ مدلس کی حدیث کو قبول کرتے ہیں) لیکن اس پر امام نوویؒ نے یہ اضافہ کیا جیسا کہ اُس نے شرح مہذب میں جمہور کا اس پر اتفاق نقل کیا ہے کہ جب مدلس عنعنہ کرے تو اسکی حدیث صحیح ہے نہیں ہوگی۔

لیکن ”صاحب تحقیقات“ کو خوش نہیں ہونا چاہئے کیونکہ علامہ عراقیؒ نے امام نوویؒ کے اس افراط کو قبول نہیں کیا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں

وَهَذَا مِنْهُ افْرَاطٌ..... الخ“ (التقيد والايضاح، ج: ۱، ص: ۹۹، دار الفکر)

اور یہ کہنا امام نوویؒ کی طرف سے زیادتی ہے۔

پھر آگے جا کر فرماتے ہیں:

”وَمَا ذَكَرَ مِنَ الْإِتِّفَاقِ لَعَلَّهُ مُحْمُولٌ عَلَىٰ اتِّفَاقٍ مَنْ لَا يَخْتَصُّ بِالْمُرْسَلِ خَصُوصًا..... الخ (التقيد

والايضاح، ج: ۱، ص: ۹۹، دار الفکر)

اور جس اتفاق کا ذکر کیا گیا ہے ہو سکتا ہے کہ یہ ان لوگوں کے اتفاق پر محمول ہو جو مرسل کو خاص کر جہت نہیں سمجھتے۔

پھر اس سے آگے جا کر خطیب بغدادی کی حکایت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وَحَكِيَ الْخِلَافُ أَيْضًا الْحَافِظُ أَبُو بَكْرٍ الْخَطِيبُ فِي كِتَابِ الْكِفَايَةِ فَحَكِيَ خَلْقٌ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ خَيْرَ الْمُدْلِسِ مَقْبُولٌ فَقَالَ وَزَعَمُوا أَنَّ نَهَايَةَ أَمْرِهِ أَنَّ يَكُونَ مُرْسَلًا وَاللَّهَ أَعْلَمُ. (التقيد والايضاح، ج: ۱، ص: ۱۰۰)

کہ اس اختلاف کا ذکر حافظ ابوبکر خطیب (بغدادی) نے (اپنی) کتاب الکفایہ میں کیا ہے اور اُس نے بہت سے اہل علم کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ مدلس کی خبر مقبول ہوتی ہے فرمایا کہ اُنکا خیال ہے (مدلس) کی خبر کی انتہاء یہ ہے کہ وہ مرسل بن جائے۔ (اور یہ بھی جہت ہے)

پس ان تصریحات سے معلوم ہو گیا کہ ”صاحب تحقیقات“ نے جو یہ کہا تھا کہ مدلس جب عنعنہ کرے تو اسکی خبر بالاتفاق قابل احتجاج نہیں ہوتی غلط ہے بلکہ اس میں محدثین و فقہاء کا اختلاف ہے اور یہ اختلاف ایک دوسرے اختلاف کی وجہ سے پیدا ہوا ہے وہ یہ کہ مرسل راویت جہت ہے کہ نہیں تو اس میں تفصیل ہے جبکہ یہ موقع نہیں ہے لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک مرسل تابعی جبکہ وہ ثقہ ہو جہت ہوتا ہے۔

پس معلوم ہوا کہ ”صاحب تحقیقات“ کے تمام دعوے بے بنیاد ہیں۔

قولہ:

”صاحب تحقیقات“ کہتا ہے:

حارث بن مضرب حافظ ذہبیؒ فرماتے ہیں: ”حارث بن مضرب عن علی
وعمر وسلمان وعنه ابواسحاق قاتل ابن المدینی متروک وقا احمد حسن
الحدیث۔

خلاصہ: یہ اثر بھی ضعیف ہے نبویؐ کا آثار اسنن میں یہ کہنا کہ اسناد صحیح
غیر صحیح ہے کیونکہ اس اثر میں ابواسحاق سیمی ہے، اور مطرب مجہول
الحال ہے اور حارث بن مضرب مختلف فیہ راوی ہے تو کیسے اسناد صحیح
ہو جائے گا..... الخ۔

اقول:

میں کہتا ہوں کہ حارث بن مضرب ثقہ راوی ہے چنانچہ امام احمد بن حنبلؒ نے ان کو حسن الحدیث فرمایا
ہے یحییٰ بن معین نے ان کو ثقہ کہا ہے عثمان دارمیؒ نے اس کے متعلق فرمایا ہے: ”حارث خیر، ابن حبان
نے ان کو ثقافت الثابعتین میں ذکر کیا ہے۔ اور اس کو ضعیف کہنے میں امام ابن جوزیؒ نے ازوی اور
اس نے علی المدینیؒ کے حوالہ ان کو متروک کہا ہے لیکن حافظ ابن حجرؒ نے اس کے ضعف کو قبول نہیں کیا
اور فرمایا کہ: ”یضعفی أن یُحْوَِرَ هذا“ کہ اس کی تحقیق کرنی چاہئے یعنی کہ علی بن المدینیؒ کا قول
بغیر تحقیق کے معتبر نہیں ہے پھر تقریب التہذیب میں اس کے ضعف کو غلط قرار دیا ہے جیسا کہ آگے
ذکر ہوگا اور ہو سکتا ہے کہ اسی وجہ سے علامہ مزنیؒ نے حارث بن مضرب کے حوالہ سے علی بن المدینیؒ
کا قول نقل نہیں کیا ہو دوسری بات یہ ہے کہ جرح مبہم ہے اور مبہم جرح سے کوئی راوی ضعیف نہیں
ہو سکتا جب تک اسباب جرح بیان نہ کئے جائیں لیکن مزہ کی بات یہ ہے کہ علامہ ابن حجر

عسقلانیؒ نے ان لوگوں کی بات کو غلط قرار دیا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ علی ابن المدینیؒ نے ان
(حارث بن مضرب) کو چھوڑ دیا تھا چنانچہ علامہ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں:

”حارثةُ بنُ مُضَرَّبٍ بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ الْمَكْسُورَةِ قَبْلَهَا مَعْجَمَةُ
الْعَبْدِيِّ الْكُوفِيِّ، ثِقَّةٌ مِنَ السَّانِيَةِ، غُلَطٌ مَنْ نَقَلَ عَنْ ابْنِ
الْمَدِينِيِّ أَنَّهُ تَرَكَهُ. (تَقْرِيبُ التَّهْذِيبِ، ص: ۱۸۷)

حارث بن مضرب..... عبیدی کوفی، ثقہ ہے دوسرے طبقہ میں سے ہے
اور اس شخص نے غلطی کی جس نے ابن مدینی سے یہ نقل کیا ہے کہ اس
نے اس سے روایت کرنا چھوڑ دیا ہے۔

حارث بن مضرب کی جو توثیق میں نے نقل کی ہے وہ ان کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔

(تہذیب الکمال ج: ۳، ص: ۲۵۶، تہذیب التہذیب
ج: ۱، ص: ۲۳۵، الجرح والتعديل ج: ۳، ص: ۲۵۵، مغانی

الاخبار ج: ۱، ص: ۱۶۵، تقریب التہذیب، ص: ۱۸۷)۔

خلاصہ یہ نکلا کہ اس اثر کے تمام راوی ثقہ ہیں نیز علامہ نبویؐ کا آثار اسنن میں اس اثر کو صحیح کہنا
بالکل بجائے اور ”صاحب تحقیقات“ کا اس اثر کو ضعیف کہنا اس کی جہالت اور تعصب ہے جو آپ
حضرات کو معلوم ہو چکی ہے اس اثر میں ”مطرب“ نام کا کوئی راوی نہیں ہے بلکہ ”مطرف“ ہے جو
ثقہ ہے، نیز ابواسحاق سیمیؒ غلط ہیں لیکن مطرف کا سماع اس سے بعد الاختلاط ثابت نہیں ہوا
لہذا اختلاط بھی کچھ معتبر نہیں ہوئی نیز حارث بن مضرب مختلف فیہ راوی نہیں ہے بلکہ وہ ثقہ راوی ہے
اور جن لوگوں نے اس کو ضعیف کہا ہے ان کا قول غلط ہے جیسا کہ ابن حجر عسقلانیؒ نے اس کی
وضاحت فرمادی ہے پس اس اثر کے تمام راوی ثقہ ہیں اور اس بنا پر یہ اثر صحیح الاسناد ہے۔

چھٹی حدیث:

”حَدَّثَنَا فَهْدٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نُعَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ خَالِكَ بْنَ مَعْلُومٍ
قَالَ..... الخ (شرح معانی الآثار ج: ۱، ص: ۳۷۵، رقم
۲۰۴۲)

پوری حدیث مع ترجمہ باب دوم (میں) گزر چکی ہے۔

مالک بن مغولؒ نے فرمایا کہ میں نے ابن عمرؓ کو نماز فجر کیلئے جگایا اور
حال یہ ہے کہ فجر کی جماعت کھڑی ہو چکی تھی پس ابن عمرؓ اٹھ کھڑے
ہوئے اور فجر کی سنتیں پڑھ لیں۔

”سند حدیث پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام“

قولہ:

”صاحب تحقیقات“ کہتا ہے:

”فہد امام طحاوی کا استاد ہے اسکا ترجمہ ہمیں نہیں ملا حافظ ذہبیؒ نے فہد
نام کے دوراوی ذکر کئے ہیں پہلا فہد بن حیان البصری
ہے..... اور دوسرا فہد بن عوق کا ذکر کیا ہے اور اسکا نام زید
ہے..... اور اللہ ہی جانتا ہے کہ یہ (طحاوی کی سند میں) فہد ان
دووں میں کونسا ہے۔ جرح والتعدیل میں امام ابن ابی حاتم نے
دوہی (مذکورہ) نام اور دوواور اسکے علاوہ ذکر کئے ہیں ایک فہد بن سلام
ابوہمام الحنفی البصری ہے..... اور دوسرا فہد بن المبارک ہے
لیکن اس پر سکوت کیا ہے اسکو نہ مجروح قرار دیا ہے اور نہ ہی اسکی

تعدیل کی ہے۔ دوسرا جواب رسول اللہ ﷺ کی صحیح مرفوع قولی حدیث
کے مقابلہ میں صحابی کا فعل مردود ہوتا ہے جیسا کہ یہ مصطلح الحدیث کا
قاعدہ ہے۔ نبی کی احادیث کیوں مقدم نہ ہوں گی حال یہ ہے کہ وہ
مسلم کی مرویات ہیں اور اسکے مقابلہ میں ابن عمرؓ کا ضعیف اثر طحاوی کی
شرح معانی الآثار میں ہے اب انصاب ہم ہفتواتی پر چھوڑتے ہیں کہ
کس کو مقدم کرتا ہے ایک رسول اللہ ﷺ کی قولی حدیث ہے اور دوسرا
ابن عمرؓ کا اثر ہے یعنی صحابی کا فعل (اور وہ بھی مجہول الحال ہے)۔

”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ“

اقول:

میں کہتا ہوں کہ ”صاحب تحقیقات“ نے جو یہ کہا ہے کہ ہمیں ”فہد“ کا ترجمہ نہیں ملا۔ اور ملتا بھی
کیوں اول تو اس وجہ سے کہ ”فہد“ صحاح ستہ کا راوی نہیں ہے کہ اسکا حال، تہذیب التہذیب
تقریف التہذیب وغیرہ میں مل جائے دوسری وجہ یہ ہے کہ ”صاحب تحقیقات“ کو اخلاف سے
دشمنی ہے جسکی وجہ سے یہ انکی کتابوں کی طرف رجوع نہیں کرتا حالانکہ اسکو چاہئے تھا کہ طحاوی کے
رجال پر جو کتابیں لکھیں گئی وہ ان میں دیکھ لیتا تو اس کو ”فہد“ کا حال معلوم ہو جاتا اور وہ ادھر
ادھر کی باتیں کر کے نہ اپنا وقت ضائع کرتا اور نہ ہی ہمارا۔ اگر ”صاحب تحقیقات“ علامہ یعنی کی
کتاب مغانی الاخیار فی شرح کسamy رجال معانی الآثار ملاحظہ فرمالتے تو وہ ضرور فہد کا حال
معلوم کر لیتے چنانچہ علامہؒ فرماتے ہیں:

”فَهِدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ يَحْيَى: أَحَدُ مُشَايِخِ أَبِي جَعْفَرٍ
الطَّحَاوِيِّ الَّذِي رَوَى عَنْهُمْ وَكُتِبَ وَحَدَّثَ. إِلَى أَنْ قَالَ

تَوَفَّى بِمِصْرَ فِي صَفَرِ سَنَةِ خَمْسٍ وَسِتِّينَ وَمِائَتَيْنِ وَكَانَ

ثَقَلًا..... الخ (ج: ۲، ص: ۲۵، رقم: ۲۱۱۰)

فہد بن سلیمان بن یحییٰ ابو جعفر طحاویؒ کے اُن مشائخ میں سے ہے کہ

جس سے انہوں نے احادیث روایت کی ہیں اور لکھیں اور بیان کی

ہیں۔ وہ مصر میں ماہ صفر ۲۵ھ میں فوت ہوئے اور وہ ثقہ تھے۔

اسکے علاوہ علامہ مارڈی نے الجوہر النقی میں بھی یہی فرمایا ہے کہ فہد بن سلیمان بن یحییٰ ثقہ راوی ہے جسکی تفصیلی پہلے بھی گزر چکی ہے لیکن جیسا کہ میں بتا چکا ہوں کہ ”صاحب تحقیقات“ احناف کا دشمن ہے وہ بھلا ان باتوں کیلئے انکی کتابوں کو کیوں دیکھیں الجوہر النقی علامہ مارڈیؒ کی وہ کتاب ہے کہ جسکا جواب آج تک کوئی نہ دے سکا۔

پس خاصہ یہ نکالنا کہ ”صاحب تحقیقات“ کا اس راوی کو مجہول سمجھنا اسکی نادانیت ہے جو کہ واضح ہو چکی ہے بس یہ اثرا بالکل صحیح ہے۔ ”صاحب تحقیقات“ نے پھر مقابلہ کی بات کی ہے میں پھر یہی کہتا ہوں کہ ہم مقابلہ نہیں کرتے ہم ان آثار کو تخصیص کی دلیل سمجھتے ہیں جسکو صاحب تحقیقات مقابلہ کہتا ہے اسکو یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ ”مجہول“ راوی کی صفت ہوتی ہے اور یہ کہتا ہے کہ: ”اور دوسرا ابن عمرؓ کا اثر ہے یعنی صحابی کا فعل (اور وہ بھی مجہول الحال ہے)“ صحابی کے فعل کو مجہول الحال بنادیا حالانکہ ”مجہول الحال“ راوی ہوتا ہے فعل مجہول الحال نہیں ہوتا!

قارئین کرام اگر آپ ”صاحب تحقیقات“ جیسے نام نہاد متحقق و مجتہد کی باتوں میں آگئے تو پھر اندازہ لگائیں کہ آپ کے مذہب کا کیا شر ہوگا جو شخص موصوف و صفات کو نہ پہچانے وہ کیا خاک آپ کو صحیح مذہب کی تعلیم دے سکے گا موصوف ذات ہوتی ہے اور فعل ذات نہیں ہوتا بلکہ عرض ہوتا ہے جو ذات کیساتھ قائم ہوتا ہے۔ اور فعل میں جو مجہول ہوتا ہے وہ الگ چیز ہے اسکا ہمارے

بجٹ سے کوئی تعلق نہیں یہاں بحث رجال کی ہے اور رجال کی بحث میں مجہول راوی ہوتا ہے ذات کے اعتبار سے یا حال کے اعتبار جیسا کہ اُصولیین نے ذکر کیا ہے۔

ساتویں حدیث:

”حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُوَيْرِمَةَ وَقَفَّاهُ قَالَ تَنَا عُبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ

قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي بْنُ الْهَادِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

كَعْبٍ قَالَ..... الخ

یہ پوری حدیث بھی باب دوم میں مع ترجمہ گزر چکی ہے

”سند حدیث پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام“

قولہ

”صاحب تحقیقات“ کہتا ہے:

اول یہ فعل صحابی ہے اور مرفوع قولی حدیث کے مقابلہ میں مردود ہے۔

دوم سند میں عبداللہ بن صالح ہے جسکا ذکر امام ذہبیؒ نے المغنی فی

الضعفاء (۵۴۴/۱) پر کیا ہے (عربی عبارت کا ترجمہ) عبداللہ بن

صالح لیث کا کاتب ہے مکثر (حدیث) صالح الحدیث ہے اسکی

(راویوں میں) متا کیر ہیں ابن عدی نے کہا ہے: وہ میرے نزدیک

مستقیم الحدیث ہے اور اسکی غلطیاں ہیں اور حافظ جزرہ نے کہا کہ وہ

جھوٹ بولتا تھا، نسائی نے کہا ہے کہ وہ ثقہ نہیں ہے اور دیگر محدثین نے

کہا ہے کہ وہ ضعیف ہے۔ اتنی حافظ ابن حجر کہتا ہے کہ وہ صدوق ہے

کثیر الغلط ہے کتابت میں قوی ہے اور اس میں غفلت تھی۔

”سند پر“ صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ“

اقول:

میں کہتا ہوں کہ: فعل صحابی مرفوع قولی حدیث میں تعارض کے وقت حجت ہوتا ہے اور اس مرفوع قولی حدیث کیلئے قصص بھی بن سکتا ہے جیسا کہ یہاں پر ابن عمرؓ نے باوجود نماز فجر کے قیام کے وقت سنتیں پڑھیں یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ابو ہریرہؓ کی روایت اذالیت الصلاۃ اپنے عموم پر نہیں ہے ورنہ پھر تو ابن عمرؓ پر رسول ﷺ کی قولی حدیث کے خلاف کرنے کا حکم عائد ہوگا اور یہ ”صاحب تحقیقات“ جیسا کہ ہم ہی کر سکتا ہے صحابہ کرامؓ کی شان میں اس سے بڑھ کر اور گستاخی کیا ہوگی!

اور اگر وہ یہ کہے کہ ہم صحابہ کرامؓ کے بارے میں یہ گمان نہیں کرتے کہ وہ حدیث رسول ﷺ کی مخالفت کرتے ہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ نبی کی احادیث ان کو نہ پہنچی ہو تو یہ بات بالکل بعید ہے۔ اور جو واقعات بیان کئے جاتے ہیں اُن واقعات کی ہمارے پاس مناسب توجیہات موجود ہیں جسکے بیان کرنے کا یہ موقع نہیں ہے۔

قولہ:

”اور“ صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا:

”لہذا عبد اللہ بن صالح متکلم فیہ آدمی ہے تو کس طرح یہ اثر صحیح

ہو جائے گا“

اقول:

میں کہتا ہوں کہ: کسی راوی کے متکلم فیہ ہونے سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ اسکو بالکل ہی ضعیف گردانا جائے متکلم فیہ تو امام بخاریؒ بھی ہے متکلم فیہ احمد بن صالح مصریؒ بھی ہے اور ان سے

بڑھ کر تقدیر رواۃ جن پر جمہولی قسم کلام بھی ہوا ہے ان کو علامہ ابن عدنیؒ نے اکامل میں ذکر کیا ہے لیکن اسکا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ وہ ضعیف ہو گئے بلکہ اس قسم کے رواۃ یعنی جن کی امانت پر اتفاق ہو کے معاملہ میں جرح کو قول ہی نہیں کیا گیا ہے۔ ”صاحب تحقیقات“ اپنی منطق چلا رہا ہے اور متکلم فیہ کو غیر صحیح کہہ رہا ہے اگرچہ عبد اللہ بن صالح مختلف فیہ راوی ہے اگرچہ اسکی حدیث کا درجہ صحیح کے اعلیٰ مرتبہ کا نہیں ہو سکتا لیکن اس سے یہ لازم تو نہیں آتا کہ وہ حسن الحدیث بھی نہ ہو حالانکہ مختلف فیہ راوی کی حدیث حسن ہوتی ہے جیسا کہ علامہ ذہبیؒ کی کتاب ”الموطئہ“ کے حوالہ سے گزر چکا ہے۔

نیز علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نے صالح بن عبد اللہ کے متعلق ابن قطان کا یہ قول بھی نقل فرمایا ہے:

”قَالَ ابْنُ الْقِطَانِ: هُوَ صَدُوقٌ، وَلَمْ يَثْبُتْ عَلَيْهِ مَا يُسْقِطُ لَهُ

حَدِيثُهُ إِلَّا أَنَّهُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ، فَحَدِيثُهُ حَسَنٌ. (تہذیب التہذیب

ج: ۳، ص: ۲۲۳، مؤسسة تاریخ العربی)

ابن قطانؒ نے فرمایا کہ وہ صدوق ہے، اور اس کے خلاف کوئی ایسی

بات ثابت نہیں ہوئی کہ جس کی وجہ سے اسکی احادیث کو ساقط کر دیا

جائے سوائے اسکے کہ وہ مختلف فیہ راوی ہے، پس اسکی حدیث حسن

ہے۔

اور میں نے جو یہ کہا تھا کہ متکلم فیہ ہونے سے کوئی راوی ضعیف نہیں ہوتا اور اسکی ثقات ختم نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ کے فضل سے مجھے اسکی تصریح بھی مل گئی چنانچہ علامہ ذہبیؒ نے اُن راویوں پر جو متکلم فیہ ہیں لیکن باوجود اس کے انکی ثقات میں فرق نہیں آیا اور وہ ثقہ ہی رہے مستقل کتاب لکھی ہے جس میں انہوں نے عبد اللہ بن صالح کا ذکر بھی کیا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

اللين وغيرهم اتقن منهم واحفظ فهاؤلاء حديثهم ان لم يكن في أعلى مراتب الصحيح فلا ينزل عن رتبة الحسن اللهم الا ان يكون للرجل منهم احاديث تستكر عليه وهي التي تكلم فيه من أجلها فينبغي التوقف في هذه للأحاديث. (من تكلم فيه وهو موثق، ج: ١، ص: ١٠٩)

یہ فائدہ دینے والی فصل ان ثقاہت کو پہچاننے کے بیان میں ہے جن کی ثقاہت میں بعض ائمہ نے معمولی قسم کا کلام کیا ہے کہ جس کی وجہ سے انکی احادیث کو رد نہیں کیا جائے گا، اور ان میں ادنیٰ سی کمزوری ہو اور ان کے مد مقابل ان سے زیادہ ثقہ اور زیادہ حافظ ہوں تو ان لوگوں کی حدیثیں اگرچہ صحیح حدیثوں کے اعلیٰ مرتبہ میں شمار نہ ہو لیکن وہ حسن کے مرتبہ سے نہیں اترتی سوائے اسکے اُس آدمی کی کچھ ایسی حدیثیں ہوں جن کی وجہ سے اس پر نکات کا داغ لگا ہو اور یہ وہی احادیث ہوں جن کی وجہ سے وہ متکلم فیہ بنا ہے تو پھر ان احادیث میں توقف کرنا چاہئے۔

قارئین کرام علامہ ذہبیؒ کی مندرجہ بالا عبارت سے مسئلہ بالکل واضح ہو گیا کہ جن لوگوں کو انہوں نے اس کتاب میں ذکر کیا ہے انکی احادیث کم از کم حسن کے درجہ کی ضرور ہوتی ہیں لہذا ہم اس راوی کے متعلق یہی کہیں گے کہ یہ راوی حسن الحدیث ہے۔
قولہ:

”صاحب تحقیقات“ کہتا ہے:

”عَنْهُ الْبُخَارِيُّ صَالِحُ الْجُهَنِيِّ كَاتِبُ الْكَلْبِ (خ د ق): صَالِحُ الْحَدِيثِ لَهُ مَنَاجِيرُ رَوَى عَنْهُ ابْنُ مَعِينٍ وَابْنُ خَالٍ وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ حَسَنَ الْحَدِيثِ وَقَالَ ابْنُ عَدَى هُوَ عِنْدِي مُسْتَقِيمُ الْحَدِيثِ وَلَهُ أَغْلَاطٌ قُلْتُ فَتَجِيبُ مَنَاجِيرَهُ. (من تكلم فيه وهو موثق، ج: ١، ص: ١٠٩)

عبد اللہ بن صالح البخاری لیث کا کاتب ہے، صالح الحدیث ہے، اور انکی منکر راویتیں ہیں، اس سے ابن معینؒ اور امام بخاریؒ نے احادیث راویت کی ہیں، اور ابوزرعہؒ نے فرمایا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہے، اور ابن عدیؒ نے فرمایا ہے وہ میرے نزدیک مستقیم الحدیث ہے، اور اُس کی کئی غلطیاں ہیں، میں (ذہبیؒ) کہتا ہوں کہ اُس کی منکر راویات سے اجتناب کیا جائے (باقی راویات میں وہ حسن الحدیث ہے)

پس ماقبل کی تصریح سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ متکلم فیہ اور ثقہ میں تاثر نہیں ہے بلکہ یہاں نسبت عموم و خصوص من وجہ کی ہے کہ بعض متکلم فیہ ثقہ ہو سکتے ہیں اور بعض ثقہ متکلم فیہ ہو سکتے ہیں۔ پس معلوم ہو گیا کہ نہ تو ہر متکلم فیہ ضعیف ہوتا ہے اور نہ ہی ہر ثقہ متکلم فیہ ہوتا ہے لہذا یہ دونوں ایک دوسرے کے بعض افراد پر صادق آسکتے ہیں۔

لہذا ”صاحب تحقیقات“ کا متکلم فیہ راوی کو ضعیف کہنا انکی نادانی ہے جو روز روشن کی طرح واضح ہو چکی ہے۔

نیز یہی علامہ ذہبیؒ اپنی مذکورہ کتاب کے مقدمہ میں تحریر فرماتے ہیں:

”أَمَّا بَعْدُ: فَهَذَا فِصْلٌ نَافِعٌ فِي مَعْرِفَةِ ثِقَاتِ الرُّوَاةِ الَّذِينَ تَكَلَّمَ فِيهِمْ بَعْضُ الْأَئِمَّةِ بِمَا لَا يَرَدُّ أَحْبَابُهُمْ وَفِيهِمْ بَعْضُ

اس وجہ سے غوافی صاحب کے ایک متعصب پیشوا جو کہ یتیمی ہے اُس نے آثار السنن میں اس اثر پر سکوت کیا ہے باوجود اسکے کہ وہ موضوعات کو بھی صحیح کہتا ہے جو اسکے مذہب کے موافق ہوں اور صحیح کو ضعیف کہتا ہے جو اسکے مذہب کے مخالف ہو۔

اقول:

علامہ یتیمی متعصب نہیں بلکہ متعصب تو ”صاحب تحقیقات“ ہیں کہ باوجود عبد اللہ بن صالح کے حسن اللہ بن ہونے کا اسکے اثر کو چھوڑ دیا کیونکہ یہ اثر انکے مسلک کے خلاف ہے تو اگرچہ یہ حسن ہے لیکن وہ اسے قبول نہیں کر رہا ہے اور کہتا ہے کہ ”وہ موضوعات کو بھی صحیح کہتا ہے جبکہ وہ اسکے مذہب کے موافق۔ میں کہتا ہوں کہ ”صاحب تحقیقات“ کوئی ایک روایت بیان تو کرتے کہ اُس نے اس موضوع روایت کو بھی صحیح کہہ دیا ہو؟ ”صاحب تحقیقات“ یوں ہی زبانی جمع خرچ کرتے نہیں تھکتے اپنا کچھ دوسروں پر اچھالنا تو ”صاحب تحقیقات“ اور انکے بڑوں کے رگ و پے میں رنج بس چکا ہے جگہ ذکر میں شمس الحق عظیم آبادی صاحب کے متعلق کہ چکا ہوں۔ نماز فجر کے بعد سنتیں پڑھنے میں ”صاحب تحقیقات“ کے پاس کوئی صحیح حدیث ہے وہ مرسل روایت جو اپنے تمام طرق کیساتھ مرسل ہے جبکہ ان کے نزدیک مرسل حجت ہی نہیں تو پھر نماز فجر کے بعد سنتیں پڑھنے کی منہج میں جو متواتر احادیث وارد ہوئی ہیں اس مرسل روایت کو اسکے مقابلہ میں کیوں پیش کرتے ہو اس وقت جب خود تہارے مسلک کی موافقت میں ضعیف حدیث آتی ہے تو وہ تہارے نزدیک حجت ہوتی ہے لیکن جب مد مقابل کوئی حسن روایت پیش کرتا ہے تو اسکو ضعیف ثابت کرنے کیلئے کیا کیا منطق چلاتے ہو۔ اور کہتے ہو کہ یتیمی متعصب ہے متعصب وہ نہیں بلکہ متعصب ”صاحب تحقیقات“ ہے۔

اس کا علامہ یتیمی کے سکوت کو اس کے ضعف کی دلیل سمجھنا بھی اسکی نادانی ہے کیا اسکے پاس اس کی دلیل ہے کہ علامہ یتیمی نے یہ بتایا ہو یا مقدمہ میں یا تطبیق السنن میں اس بات کی تصریح کی ہو کہ جس حدیث پر میں سکوت کروں وہ ضعیف ہوگی؟ جناب خیالی گھوڑے دوڑا رہا ہے بغیر کسی دلیل و قرینہ کے کسی چیز پر حکم لگانا کیا شریعت اس بات کی اجازت دیتی ہے؟

قول:

دوسرا اس میں محمد بن خزیمہ طحاوی کا شیخ ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: (ترجمہ) طحاوی کا شیخ ہے ثقہ مشہور ہے اور یہ معروف شخصیت والا آدمی ہے ابن عساکر نے اسکا ذکر اپنی تاریخ میں کیا ہے اور کہا ہے محمد بن خزیمہ بن مخلد بن محمد نے اپنے باپ اور ہشام بن عمار سے روایت کیا ہے۔ اور اس سے محمد بن اسحاق لکھنوی نے روایت کیا ہے ابن عساکر نے کہا ہے اسکی احادیث اسکے ضعف پر دلالت کرتی ہیں۔ (الاحتیاط فی رد البہوات ص: ۳۹۵)

اقول:

میں کہتا ہوں کہ محمد بن خزیمہ ثقہ راوی ہے ابن عساکر کی مجہم جرح سے وہ ضعیف نہیں ہو سکتا علامہ ذہبی محمد بن خزیمہ کے متعلق فرماتے ہیں:

”محمد بن خزیمہ، شیخ الطحاوی فَمَشْهُورٌ ثَقَّةٌ“ (میزان الاعتدال، ج: ۳، ص: ۵۳۷)

محمد بن خزیمہ طحاوی کا شیخ ہے مشہور اور ثقہ ہے۔

اسکے علاوہ محمد ایوب مظاہرؒ علامہ ذہبیؒ کی مذکورہ عبارت نقل کرنے

بعد فرماتے ہیں:

”وَقَالَ الْعَيْنِيُّ فِي النَّخْبِ وَثَّقَهُ ابْنُ يُونُسَ وَقَالَ تَوْفَى

سنة ۷۶۷ھ (رجال الطحاوی علی هامش شرح معانی

الاثر ج: ۱، ص: ۱۰، رقم حاشیہ: ۱)

پس علامہ ذہبی علامہ البیہقی علامہ ابوب مظاہرؒ کی عبارت سے معلوم ہو گیا کہ محمد بن خزیمہ ثقہ راوی ہے اور محمد بن شین کا یہ قاعدہ ہے کہ جرح جب تک مفسر نہ ہو اس وقت تک جرح قبول نہیں کرتے بلکہ تعدیل کو ترجیح دیتے ہیں چنانچہ محدث کبیر علامہ عبدالحی ککھنویؒ تحریر فرماتے ہیں:

”وَأَمَّا الْجَرَحُ فَلَا يُقْبَلُ إِلَّا مَقْسُورًا مِمَّنْ سَبَبَ الْجَرَحَ لِأَنَّ

الْجَرَحَ يَحْصُلُ بِأَمْرِ وَاحِدٍ فَلَا يَشُقُّ ذِكْرُهُ..... الخ (الرفع

والمكمل في الجرح والتعديل، ص: ۸۰)

اور ربی بات جرح کی تو اس وقت تک قبول نہیں ہوگی جب تک وہ

مفسر نہ ہو کہ سبب جرح بیان ہوئی ہو کیونکہ جرح ایک ہی بات سے بھی

حاصل ہو جاتی ہے تو اس کا ذکر کرنا مشکل نہیں ہے۔

پس معلوم ہوا کہ ابن عساکرؒ کی یہ جرح قابل قبول نہیں ہے کیونکہ انکا یہ کہنا کہ اسکی حدیثیں اسکی کمزوری پر دلالت کرتی ہیں انتہائی مجمل سی بات ہے کیونکہ اس میں اس بات کی وضاحت نہیں ہے کہ اس کی راویت کردہ حدیثوں میں کیا اور کس قسم کی کمزوری ہے جسکی وجہ سے ہم اس پر ضعف کا حکم لگائیں۔ لہذا محمد بن خزیمہ ثقہ راوی ہے اور ”صاحب تحقیقات“ کا اس پر ضعف کا حکم لگانا مردود ہے جو اصول حدیث کے بنیادی قواعد کے خلاف ہے۔

خلاصہ یہ نکلا کہ جب اس اثر کے منکمل فی راویوں کی توثیق ثابت ہوگی تو اب ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ

اثر حسن درجہ کی ہے اور ”صاحب تحقیقات“ کا اسکو ضعیف ثابت کرنے کی کوشش اسکی غباوت تھی۔ پس یہ اثر حدیث ابوبریرہؓ کی حدیث کیلئے مخصوص بن سکتا ہے۔

آٹھویں حدیث:

”حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ شَيْبَةَ قَالَ ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى قَالَ ثَنَا شَيْبَانُ

بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ

أَسْلَمَ..... الخ (شرح معانی الاثر ج: ۱، ص: ۳۷۵)

تفسیر: پوری حدیث مع ترجمہ باب دوم پر ملاحظہ فرمائیں یہاں صرف سند پر کلام ہوگا۔

”سند حدیث پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام“

قول:

”صاحب تحقیقات“ کہا ہے:

یہ اثر بھی ضعیف ہے، (اس میں ایک راوی) یحییٰ بن ابی کثیر یمنی

مدلس ہے اور یہ اقرار نیوی نے بھی اثار السنن (۲۲۸) میں کیا

ہے۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں (ترجمہ) یحییٰ بن ابی کثیر یمنی کا شمار

صغار تابعین میں سے ہے، وہ حافظ ہے مشہور ہے کثیر الاثر سال ہے

نسائی نے اسے تدلیس کیساتھ موصوف کیا ہے۔ حافظ سیوطیؒ نے اسماء

المدلسین (ص: ۱۰۷) میں اسکا شمار مدلسین میں کیا ہے، اور یہاں اس

نے یہ اثر ”عن“ کیساتھ راویت کیا ہے اور مدلس جب ”عن“ کیساتھ

حدیث راویت کریں وہ بالاتفاق صحیح نہیں ہوتا۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے

ہیں: (ترجمہ) "متعین متصل شمار ہوتا ہے جب اس میں دو شرطیں متحقق ہو جائیں: کہ بعض کی ملاقات بعض کیساتھ ثابت ہو جائے۔ اور یہ کہ جس نے "معنعہ" کیا ہے وہ مدلس نہ ہو۔ اور یہاں پر دونوں شرطیں مفقود ہیں زید بن اسلم کی ملاقات یحییٰ کیساتھ ثابت نہیں اور "معنعہ" کرنے والا یحییٰ ابن ابی کثیر مدلس ہے۔ لہذا ایراضہ ضعیف ہے۔

"صاحب تحقیقات" کے کلام کا جائزہ

اقول:

میں کہتا ہوں کہ:

"صاحب تحقیقات" یہاں بھی لوگوں کو دھوکہ دینا چاہتا ہے اس نے ابن حجر عسقلانی کی عبارت کو نقل کر دی لیکن اس بات کی وضاحت نہ کی کہ یحییٰ ابن ابی کثیر کا شمار مدلسین کے کس طبقہ میں ہوتا ہے جیسا کہ میں پہلے سفیان ثوری کے متعلق بتا چکا ہوں کہ مدلسین کو ابن حجر عسقلانی نے پانچ طبقات میں تقسیم کیا ہے اور یحییٰ ابن ابی کثیر کا شمار انہوں نے دوسرے طبقہ میں فرمایا ہے اور دوسرا طبقہ وہ ہے کہ جنگی تدبیر کو آئمہ نے قبول کیا ہے اور باوجود مدلس ہونے کے ان کی احادیث کو اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے جیسا کہ اکی تفصیل سفیان ثوری کے متعلق بیان ہو چکی ہے مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔

لہذا "صاحب تحقیقات" کی یہ کاروائی یہود کے خصال کی مشابہ ہے کہ بعض باتوں کو تو نقل کرتا ہے اور بعض کو چھوڑ دیتا ہے۔

کسی راوی کے مدلس ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسکی حدیث ضعیف ہو بلکہ اس بات کی تحقیق کرنی چاہئے کہ اسکا تعلق کس طبقہ سے ہے اس کے بعد کوئی فیصلہ کیا جائیگا جیسا کہ میں اس بات کی

وضاحت کر چکا ہوں کہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے پہلے اور دوسرے طبقہ کے مدلسین کو چار لوگوں میں شمار کیا ہے چاہے وہ "معن" کیساتھ راویت کریں یا "سہام" کی تصریح کریں اس دونوں طبقوں کے متعلق یہ اصول نہیں چلے گا جو "صاحب تحقیقات" نے ابن حجر عسقلانی کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ حدیث کے اتصال کیلئے دو شرطیں ہیں کہ ایک راوی کی دوسرے سے ملاقات، اور دوسری یہ کہ وہ راوی مدلس نہ ہو۔ یہ اصول پہلے دو طبقوں کے علاوہ کیلئے ہے کہ ان کی حدیث میں جب تک یہ شرائط نہ پائی جائیں اس وقت تک حدیث متصل شمار نہ ہوگی لیکن "صاحب تحقیقات" کی منطق کو تو آپ حضرات نے ملاحظہ فرمایا کہ اس نے حافظ ابن حجر عسقلانی کے بیان کردہ اصول کو بغیر کسی فرق کے سب مدلسین پر فٹ کر دیا اگر ہم "صاحب تحقیقات" کی اس منطق کو تھوڑی دیر صحیح مان لیں تو پھر اس اصول کے مطابق، امام بخاری بھی تو مدلس ہے، امام مالک بھی مدلس ہے، امام مسلم بھی مدلس ہے اسی طرح بہت سے ثقہ آئمہ مدلس ہیں تو کیا "صاحب تحقیقات" کے یہاں پر بیان کردہ اس اصول سے یہ سب لوگ ضعیف ہو جائیں گے؟ جو حدیث امام بخاری، یا امام مالک، یا امام مسلم "معن" کیساتھ راویت کریں کیا وہ سب حدیثیں ضعیف ہو جائیں گی؟ اگر ایسا ہے تو پھر بخاری، مسلم، ہو طامام مالک کی بہت سی حدیثیں ضعیف ہو جائیں گی؟ "صاحب تحقیقات" اس کے متعلق کیا جواب دیں گے؟

لہذا میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی کا اصول مسلم ہے لیکن "صاحب تحقیقات" نے اس اصول کو "کلمۃ الحق" پر بد بھالیا، کی طرح استعمال کیا ہے کہ سب کو ایک درجہ میں رکھ دیا اور میں نے جو امام بخاری، امام مالک، اور امام مسلم کا نام لیا ہے ان حضرات کو علامہ ابن حجر عسقلانی نے ہی طبقات المدلسین میں ذکر کیا ہے لیکن ان کا شمار مدلسین کے طبقہ اول میں کیا ہے اور ان کے متعلق فرماتے ہیں:

کشف الغرور عن سنة الفجر سنت فجر عند الاقامت پر شکوک و شبہات کا تحقیقی جائزہ
سے ان کو نفل نہیں کیا گیا۔

نویں حدیث :

”حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ الْخُرَاسَانِيُّ قَالَ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ
الْحَسَنِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَمِعَ أَنَا الْحَسَنَ بْنَ وَاقِدٍ قَالَ سَمِعَ زَيْدَ
النَّحْوِيِّ الخ (ج: ۱، ص ۳۷۳)
نوٹ: پوری حدیث مع ترجمہ (باب دوم) پر ملاحظہ فرمائیے یہاں
صرف اعتراضات کا جواب دیا جائے گا۔

”حدیث پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام“

”صاحب تحقیقات“ نے اس حدیث پر کلام کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ:

(۱) اس حدیث میں اور زید بن اسلم کی روایت میں تعارض ہے اور
اذا اقاموا تساقطوا“ کے اصول سے یہ دونوں روایتیں ساقط ہیں لہذا
حدیث رسول ﷺ کی طرف رجوع کریں گے اور تمہارے پاس تو الحمد
لہ ایک حدیث بھی اسکے متعلق نہیں ہے۔ اور حدیث میں تو صریح نہیں
آئی ہے۔

(۲) حدیث مسلم میں نبی وارد ہے اور تمہارے مذہب کے اصولوں
کے مطابق نبی اباحت پر مقدم ہوتی ہے دیکھیں فتح
الباری (۲۳۶/۱)

”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ“

اقول:

کشف الغرور عن سنة الفجر سنت فجر عند الاقامت پر شکوک و شبہات کا تحقیقی جائزہ
المرتبة الاولى: مَنْ لَمْ يُوصَفْ بِهِ الْاَنَادَارُ كِيَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ
الانصاری“

پہلا طبقہ وہ ہے کہ جن کو تدلیس کیساتھ بہت کم ہی موصوف کیا گیا ہے
جیسا کہ یحییٰ بن سعید انصاری۔

پھر اس طبقہ میں تینتیس آدمہ کے نام گنوائے ہیں جن کو تدلیس کیساتھ موصوف کیا گیا ہے اور ان
میں مندرجہ بالا آدمہ کا نام بھی ہے جن کا میں نے ذکر کیا ہے لیکن تدلیس کیساتھ موصوف ہونا نہ ان
کی شان میں کمی کا باعث ہے اور نہ ہی انکی امامت و ثقاہت میں نقص کا۔ اسی طرح انہوں
دوسرے طبقہ کے متعلق بھی فرمایا ہے جسکی تفصیل پہلے ذکر کی ہے۔ لہذا اگر ہم ”صاحب تحقیقات
“ کی الٹی سیدی باتوں (الٹی سیدی باتوں کا مطلب تو آپ سمجھتے ہو گئے کہ ”الٹی بات کو سید
ہی بنا کر پیش کر دیا جائے جیسا کہ ”صاحب تحقیقات“ نے کیا ہے) میں آگئے تو پھر ہم اور
مفکرین حدیث میں کوئی فرق نہیں رہے گا انہوں نے بھی ”صاحب تحقیقات“ کی طرح الٹی
سیدی باتوں سے حدیث کی حجیت سے انکار کر دیا اور حدیث کے مفکر بن گئے اگر ”صاحب
تحقیقات“ کی یہ عادت رہی تو پھر اللہ جانے کہ.....!

بہر حال ”صاحب تحقیقات“ کی باتوں سے دھوکہ نہیں کھانا چاہئے سیدی بات کو سیدی سمجھ کر اور
الٹی بات کو الٹی سمجھ کر فیصلہ کیا جائے۔ لہذا سیدی بات کو سیدی سمجھ کر ہم فیصلہ کرتے ہیں کہ یہ
حدیث صحیح الاسناد ہے اور الٹی بات کو الٹی سمجھ کر کہتے ہیں کہ ”صاحب تحقیقات“ کی سب باتیں
غلط ثابت ہوئی ہیں۔

تنبیہ:..... مذکورہ کلام کے علاوہ ”صاحب تحقیقات“ نے اس حدیث
پر دوسرا اور تیسرا کلام بھی کیا ہے لیکن پہلا اس کا جواب ہو چکا ہے اس وجہ

(۱)..... میں کہتا ہوں کہ ابن عمرؓ کے فضل میں تعارض کا جواب (باب دوم، پر تفصیل کیساتھ ہو چکا ہے وہاں پر ملاحظہ کیا جائے۔ باقی رہی یہ بات کہ تعارض کے وقت رجوع حدیث رسول ﷺ کی طرف ہوگا یہ ”صاحب تحقیقات“ نے ایک نیا اصول بنایا ہے جو آج تک نہ کسی محدث نے بیان کیا ہے اور نہ کسی مجتہد نے کہ آثار میں تعارض کے وقت رجوع حدیث رسول ﷺ کی طرف ہوگا میں نے پہلے بھی عرض کیا تھا کہ ”صاحب تحقیقات“، اُلٹی سیدھی باتیں بنا کر لوگوں کو دھوکہ دینا چاہتے ہیں حدیث رسول ﷺ میں جب تعارض پیدا ہو جائے جیسا کہ حدیث ابوہریرہؓ کے حوالہ سے گزر چکا ہے تو اس وقت رجوع اقوال و افعال صحابہؓ کی طرف ہوگا کیونکہ حدیث رسول ﷺ میں نبی اگر صریح ہوئی تو پھر اقوال و افعال صحابہؓ میں اختلاف کیوں پیدا ہوتا کیا جو صحابہ کرامؓ اس وقت سنتیں پڑھتے تھے ان کو یہ حدیث رسول ﷺ معلوم نہیں تھی کیا وہ اس نبی کو صریح سمجھتے تھے اگر صریح سمجھتے تو پھر کیا نعوذ باللہ انہوں نے حدیث رسول ﷺ کی مخالفت کی تھی کہ وہ باوجود صریح نبی کے نماز فجر کی قیام کے وقت سنتیں پڑھتے تھے؟

یہی وجہ ہے کہ ہم ان احادیث کو صریح تسلیم نہیں کرتے بلکہ ان احادیث میں مناسب تاویل کرتے ہیں جسکی دلیل اجلہ صحابہ کرامؓ کا عمل ہے لہذا ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ احادیث محمول ہیں صفوں میں مل کر سنتیں پڑھنے کیساتھ یعنی جماعت کی صفوں میں مل کر سنت پڑھنے پر وارد ہوئی ہے جیسا کہ اجلہ صحابہ کرامؓ کے عمل سے معلوم ہوتا ہے۔

اور ”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ تمہارے پاس کوئی حدیث نہیں ہے تو اس کا جواب پہلے ہو چکا ہے۔ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ رسول ﷺ نماز فجر کی قیام کے وقت سنتیں پڑھ لیتے تھے۔ جو سن درج کی حدیث ہے تو جب امام کی تخصیص اس حدیث سے ہوگی تو اماموم کی تخصیص دیگر احادیث و اقوال و افعال صحابہؓ سے ہوگی۔ اور اسی بات کو موصوف نہیں سمجھتے بلکہ کہتے ہیں کہ آثار

صحابہؓ فروع احادیث کا مقابلہ نہیں کر سکتے ہم آثار صحابہؓ کو فروع احادیث کا مقابلہ سمجھتے ہیں کب ہیں ہاں! یہ بات ضرور ہے کہ ہم ان فروع احادیث کی تفسیر میں امام ابوحنیفہؒ کی تقلید کرتے ہیں جو کہ مجتہد بے بدل ہیں اور تم انکی تشریح کیلئے مقلد بن محمد شین کی تقلید کرتے ہو اور ابن حجرؒ یا امام نوویؒ کے دروازے پر چا کر بھیک مانگتے ہو جو کہ مقلدین ہیں۔

(۲)..... میں کہتا ہوں کہ یہ بات بالکل درست ہے اور احناف کا مسلم قاعدہ ہے کہ جب محرم اور منیع میں تعارض پیدا ہو جائے تو محرم کو ترجیح ہوگی اور ہم مسلم شریف وغیرہ احادیث میں اسی قاعدے کے پابند ہیں ہمارے نزدیک حدیث میں وارد ممانعت کا تعلق چونکہ جماعت کی صفوں کیساتھ مل کر سنتیں پڑھنے پر محمول ہے تو اسی پر عمل کرتے ہوئے ہم یہ کہتے ہیں کہ جماعت کی صفوں کیساتھ مل کر فجر کی سنتیں پڑھنا سخت مکروہ ہے یعنی مکروہ تحریمی ہے تو ہم نے اپنے قاعدے کو استعمال کیا اور الحمد للہ اسی پر ہمارا عمل ہے جو حدیث رسول ﷺ اور عمل صحابہؓ کے موافق ہے۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء

قول:

(۳) تیسرا یہ کہ اس سند میں الحسین بن واقد متکلم فی آدمی ہے جسکو امام

احمد بن حنبل اور امام ساجی نے ضعیف کہا ہے دیکھو تہذیب

الاعتدیب (۶۰/۱)

اقول:

(۳)..... میں کہتا ہوں کہ ”صاحب تحقیقات“ سے بڑا متعصب شاید کہ دنیا میں کوئی مل جائے اُلتا یہ امام نیوی کو متعصب کہتا ہے! اسکے تعصب کو تو دیکھئے کہ ثقہ راوی کے متعلق مجمل کام نقل کر کے لوگوں کو یہ باور کرانا چاہتا ہے کہ حسین بن واقد ضعیف راوی ہے اور چالاک اتنا ہے کہ اس

کیلئے عنوان قائم کیا کہ ”متکلم فی آدمی ہے“ متکلم فیہ کا یہ تفسیر انہوں نے عبد اللہ بن صالح کے متعلق استعمال کیا تھا جسکی وضاحت کر چکا ہوں کہ ہر متکلم فیہ ضعیف نہیں ہوتا بلکہ بعض متکلم فیہ ضعیف ہوتے ہیں متکلم فیہ اور ضعیف میں نسبت عموم و خصوص مطلق کی ہے کہ ہر ضعیف متکلم فیہ ہوتا ہے لیکن ہر متکلم فیہ ضعیف نہیں ہوتا بلکہ بعض متکلم فیہ ثقہ بھی ہوتے ہیں اور ان پر محدثین کا کلام انکی ثقاہت کے متافی نہیں ہوتا جیسا کہ پہلے اسکی وضاحت کر چکا ہوں۔

حسین بن واقد ثقہ راوی ہے عبد اللہ ابن مبارک فرماتے ہیں: ”ہمارے لئے حسین کے مثل کون ہوگا“ امام اثرم نے امام احمد سے روایت کیا ہے کہ: ”وہ لا باس بہ ہے اور اسکی تعریف کی“ ابن ابی خنیفہ نے ابن معین کے حوالہ سے فرمایا کہ: ”وہ ثقہ ہے“ امام ابو زرہ اور امام نسائی نے اسکے متعلق فرمایا کہ: ”لا باس بہ یعنی اس میں کوئی نقص نہیں۔ ابن حبان نے فرمایا کہ: ”کان من خیار الناس“ کہ وہ اچھے لوگوں میں سے تھا اور وہ کبھی کبھی خطا کر جاتا تھا“ ابن سعد نے فرمایا کہ وہ ”حسن الحدیث ہے“ امام آجری نے ابوداؤد کے حوالہ سے بتایا کہ: وہ لا باس بہ ہے، امام ساجی نے فرمایا کہ: فی نظر وہ صدوق ہے اور اسے وہم ہو جاتی تھی، امام احمد نے فرمایا کہ: ”میں اسکی احادیث کو نہیں جانتا کہ وہ کیسی ہیں۔ یہ پوری تفصیل جن کا میں نے خلاصہ نقل کیا ہے تہذیب التہذیب (۴/۲) التہذیب الکمال (۱۹۶/۴)، التحدیل والترحیل (۱۲۶/۱) مغانی الاخیار (۲۱۸/۱) پر ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

بہر حال آپ حضرات نے حسین بن واقد کی ثقاہت کے متعلق اتنے سارے محدثین کا کلام ملاحظہ فرمایا کہ سب حضرات اسکی ثقاہت پر متفق ہیں اس کی حدیث کو قابل حجت سمجھتے ہیں لیکن ”صاحب تحقیقات“ نے صرف امام ساجی اور امام احمد بن حنبل کے حوالہ سے اسکو ضعیف کہہ دیا اور اس میں بھی انہوں نے امام ساجی کے کلام میں خیانت کی ہے امام ساجی نے اسکو

ضعیف نہیں کہا ہے بلکہ اس کو صدوق کہا ہے، اور انکا یہ کہنا کہ فیہ نظر یا اسے وہم ہو جاتی تھی تو یہ اسکے صدوق ہونے کے متافی نہیں ہے۔ اور رہی بات امام احمد بن حنبل کی تو امام اثرم کے حوالہ سے بیان ہوا کہ انہوں نے بھی حسین کو لا باس بہ کہا ہے اب امام احمد بن حنبل سے رد قول ہو گئے ایک تو یہ کہ انہوں نے حسین کی حدیث کا انکار کیا ہے، دوسرا یہ کہ اس کو لا باس بہ بھی کہا ہے۔ اب یہ بات سمجھیے کہ امام احمد بن حنبل کے ہر قول کا جد امحل ہے امام احمد نے حسین کی روایت کردہ حدیث سے جو انکار کیا ہے تو وہ صرف اس حدیث سے ہے جو اس نے ایوب عن نافع عن ابن عمر کی سند سے روایت کیا ہے چنانچہ علامہ عینی اس بات کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وَاسْتَكْرَأَ أَحْمَدُ بَعْضَ حَدِيثِهِ، وَحَرَّكَ رَأْسَهُ كَأَنَّهُ لَمْ يَرْضَهُ.

قُلْتُ: أَرَادَ بِهِ الْحَدِيثَ الَّذِي رَوَاهُ الْحُسَيْنُ الْمَذْخُورُ، عَنْ

أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ

الرَّسُولِ ﷺ قَالَ:..... الخ“ الحدیث (مغانی الاخیار

ج: ۱، ص: ۲۱۸)

اور امام احمد نے اسکے بعض حدیث کو نکارت کی نظر سے دیکھا اور اس پر

اپنا سریوں ہلایا گیا کہ وہ اس حدیث پر راضی نہیں تھے۔ میں (یعنی

”) کہتا ہوں کہ امام احمد کے اس انکار سے مراد وہ حدیث ہے جو مذکورہ

حسین نے ایوب عن نافع عن ابن عمر کے طریق سے روایت کی

ہے..... الخ

پس اب تو یہ بات متعین ہو گئی کہ امام احمد نے اسکی ساری حدیثوں سے انکار نہیں کیا ہے پس جب ساری حدیثوں سے انکار نہیں کیا تو پھر دیگر احادیث کے بارے میں اسکو لا باس بہ فرمادیا۔

قولہ: صاحب تحقیقات کا کہنا ہے:

(۱) حافظ ذہبیؒ فرماتے ہیں: (ترجمہ) ابو عمر الضری وہ کہ جس پر علی ابن المدینی نے طعن کیا ہے۔

(۲) ابو بکرؓ امام طحاوی کے شیخ کا ترجمہ ہمیں نہیں ملا وہ مجھول الحال ہے۔

(۳) یہ صحابی کا فعل ہے جو رسول اللہ ﷺ کے مرفوع قولی احادیث کے مقابلہ میں قابلِ حجت نہیں ہے۔

”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ

اقول وباللہ التوفیق میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں کہ:

(۱)..... صاحب تحقیقات نے گویا کہ قسم کھائی ہے کہ احناف کی جو حدیث استدلال میں آئے گی وہ اس کو اپنی تعصب کی وجہ سے ضعیف ثابت کرے گا اگرچہ وہ صحیح ہی کیوں نہ اور کہتا ہے کہ علامہ بیہوشی تعصب ہے موضوع حدیث کو بھی صحیح کہہ دیتا ہے جو اس کے مذہب کے موافق ہو اور صحیح کو ضعیف کہہ دیتا ہے جب وہ اسکے مذہب کے مخالف ہو۔ میں کہتا ہوں کہ آپ حضرات پر ”صاحب تحقیقات“ کا تعصب تو واضح ہو چکا ہوگا کہ اُس نے کتنے صحیح راویوں کو ضعیف ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی ہے اب اس راوی کے متعلق بھی موصوف نے اسی ناکام کوشش میں اپنا وقت ضائع کیا ہے اور اپنی پوری کتاب کو دھل و فریب کا مرقعہ بنا دیا ہے اس نے یہاں بھی خیانت کی ہے ابوعمر الضریح کے متعلق صرف میران الاعتدال سے اور لغنی سے اسکے ضعف کے اقوال نقل کر دیے لیکن جس ابوعمر الضریح کو اس نے ضعیف ثابت کیا ہے وہ اس حدیث کا راوی ہی نہیں ہے اس نے صرف ”ابوعمر الضریح“ نام (کنیت) کو کچھ کراس پر ضعف کا حکم لگا دیا اور یہ بتانے

دسویں حدیث:

”حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرَةَ قَالَ ثَابِتُ عُمَرُ الضَّرِيرُ قَالَ ثَابِعُ الْعَدَنِيِّ
بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ أَنَا مَطْرُفُ بْنُ طَرِيفٍ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ لِأَنْصَارِيِّ
قَالَ: جَاءَ نَاعِبُ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَالْإِمَامُ فِي
صَلَاةِ الْعِدَاةِ وَأَمَّ يَحْنُ صَلَّى الرَّعُتَيْنِ فَصَلَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا الرَّعُتَيْنِ خَلْفَ الْإِمَامِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَهُمْ
وَقَدْ رَوَى عَنْ بَنِي عُمَرَ مِثْلَ ذَلِكَ. الكرخ (شرح معاني الآثار
ج: ١، ص: ٢٥٦، مكتبته حقايقه ج: ١، ص: ٣٤٥، در الكتب
العلمية)

(بعد سجد) ابو عثمان انصاریؓ نے فرمایا کہ: عبداللہ ابن عباسؓ ہمارے پاس اس وقت آئے کہ امام فخرؒ کی نماز پڑھا رہا تھا اور ابن عباسؓ نے فخرؒ کی سنتیں نہیں پڑھی تھیں تو ابن عباسؓ نے امام کی (بچھلی والی) صف میں فخرؒ کی سنتیں پڑھ لیں پھر جا کر ان کے ساتھ جماعت میں شامل ہو گئے اور اسی طرح ابن عمرؓ سے بھی مروی ہے۔

”حدیث پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام“

کی زحمت نہ کی کہ اس کثیت سے مشہور کتنے راوی ہیں طحاوی کی سند میں ابو عمر الضریح کو کونسا ہے؟ صرف ابو عمر الضریح کو ضعیف ثابت کرنے سے کام نہیں چلے گا بلکہ پوری وضاحت کی ضرورت ہے کہ اس کثیت کے کتنے راوی ہیں اور ان کی کیا کیفیت ہے؟ لہذا میں کہتا ہوں کہ ابو عمر الضریح جو طحاوی کی حدیث کا راوی ہے اس کا نام حفص بن عمر ہے جو کہ ثقہ راوی ہے چنانچہ اس کے متعلق امام ابو حاتمؒ فرماتے ہیں: صدوق، صالح الحدیث اسکی عام حدیثیں محفوظ ہیں۔ ابن حبانؒ فرماتے ہیں: ”میراث، حساب، شعر، تاریخ، اور فقہ کے معتبر علماء میں سے تھے پیدائشی نابینا تھے۔ امام ساجیؒ فرماتے ہیں: ”من ابل الصدق“، یعنی وہ سچے لوگوں میں سے تھے، اور ایک مقام پر فرمایا کہ: وہ حدیث یاد کرتا تھا۔ سلیمان شاذلیؒ اس کی تعریف کرتے تھے۔ علامہ عقیلیؒ نے اسکو ضعیفاء میں شمار کیا ہے لیکن علامہ عقیلیؒ کا کلام نقل کرنے کے بعد علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں: کہ وہ صدوق تھے حافظ تھے بڑے محققین علماء میں سے تھے۔ یہ پوری تفصیل آپ مندرجہ ذیل کتابوں میں ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

(تہذیب التہذیب ج: ۲، ص: ۲۸، تہذیب الکمال

ج: ۴، ص: ۲۵۵، تقریب التہذیب ج: ۱، ص: ۲۲۰، مغانی

الاخیار، ج: ۱، ص: ۲۲۶، رقم ۴۷۹، میزان

الاعتدال، ج: ۲، ص: ۳۲۹)

خلاصہ یہ کہ طحاوی شریف کی سند میں جو ابو عمر الضریح ہے وہ ثقہ ہے جیسا کہ ماقبل میں آپ حضرات ملاحظہ فرما چکے ہیں اب جس ابو عمر الضریح کا حوالہ ”صاحب تحقیقات“ نے دیا ہے وہ یہ ابو عمر الضریح نہیں ہے جو طحاوی کا راوی ہے یا تو ”صاحب تحقیقات“ کو غلط لگا ہے یا جان بوجھ کر ضعیف راوی کو طحاوی کے سر تھوپ دیا تاکہ اسکی خواہش پوری ہو جائے اور وہ طحاوی کی سند کو

ضعیف ثابت کر سکے۔ ”صاحب تحقیقات“ نے جس ابو عمر الضریح کا ذکر کیا ہے وہ شعبہ سے راویت کرنے میں مشہور ہے اس نے عبارت نقل کرنے میں امام شعبہ کا نام اڑا دیا ہے تاکہ میری بات میں وزن پیدا ہو جائے لیکن علامہ ذہبیؒ نے میزان الاعتدال میں اسکی وضاحت فرمائی ہے چنانچہ فرماتے ہیں:

”أَبُو عَمْرٍو الضَّرِيرُ، عَنْ شُعْبَةَ، طَعِنَ فِيهِ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ، قَالَ

الذَّارِقُطِيُّ: وَهُوَ غَيْرُ الْخَوَّصِيِّ.

ابو عمر الضریح شعبہ سے راویت کرتا ہے علی ابن المدینی نے اس پر طعن

کیا ہے اور دارقطنی نے کہا ہے کہ وہ خوخی کے علاوہ ہے۔

پس جس ابو عمر الضریح کے متعلق ”صاحب تحقیقات“ نے کلام کیا ہے وہ کوئی دوسرا ہے کیونکہ ہماری اس حدیث کا جو راوی ہے حفص بن عمر ابو عمر الضریح الاکبر کے نام سے مشہور ہے اور یہ جن لوگوں سے راویت کرنے میں مشہور ہے اُن میں شعبہ کا نام نہیں ہے نیز علامہ مزنیؒ نے ابو عمر الضریح کے کثیت سے مشہور ہونے والے چار راویوں کا ذکر کیا ہے اور اُن میں کوئی بھی شعبہ سے راویت کرنے والا نہیں ہے اور وہ چاروں ثقہ راوی ہیں، اُن میں سے ایک حفص بن حمزہ ابو عمر الضریح البغدادی ہے، دوسرا حفص بن عبد اللہ الحلو انی ابو عمر الضریح ہے، تیسرا احمد بن عثمان بن سعید ابو عمر الضریح ہے۔ اور ایک طحاوی کے اس سند کا ابو عمر الضریح ہے جو بصری ہے یہ پوری تفصیل آپ تہذیب الکمال (۴/۲۵۷) تہذیب التہذیب (۲/۲۹) پر ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ اس سند میں جو ابو عمر الضریح ہے وہ ثقہ ہے اور ”صاحب تحقیقات“ کا اُس کو ضعیف کہنا اسکی جہالت یا تجاہل ہے۔

قول:

”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

(۲) ابوبکرؓ امام طحاوی کے شیخ کا ترجمہ ہمیں نہیں ملتا وہ مجھول الحال ہے۔

اقول:

میں کہتا ہوں کہ امام طحاویؒ کا شیخ مجھول الحال نہیں ہے بلکہ ”صاحب تحقیقات“ کی آنکھوں پر تعصب کے پردے پڑے ہوئے ہیں اس لئے وہ ابوبکرؓ کو مجھول الحال کہہ رہا ہے وہ اگر کچھ دیر کیلئے اس تعصب کی عینک کو کھینک دیتے اور انصاف و دیانتداری کی عینک پہن لیتے تو پھر اُنکو ابوبکرؓ کی حالت معلوم ہو جاتی کہ اُن کا نام بکار بنن تخبہ ہے اور وہ کلدہ ثقفیؓ صاحب رسول ﷺ کی اولاد میں سے ہیں اور اُنکی کنیت بکار ابوبکر القاضی ہے، فقہ اُس نے ہلال بن یحییٰ بن مسلم جو کہ ہلال الرأی سے مشہور تھا سے حاصل کی جو امام ابویوسف اور امام زفر بن ہذیلؒ کے اصحاب میں سے تھا۔ اس نے ہلال بن یحییٰ سے علم شرط حاصل کیا۔ اُس نے ابوداؤد طیالسیؒ اور یزید بن ہارون سے حدیث کی ساعت کی اور مصر میں یسر بنین کے علم کو زندہ کیا۔ اور حدیث عبدالصمد بن عبدالوارث ہضفوان بن علیؒ الزہریؒ، حمول بن اسماعیل وغیرہ سے بیان کی اور اس سے امام ابویوسفؒ طحاویؒ نے کثرت کے ساتھ احادیث روایت کیں اور اس سے ابوعوانہؒ نے بھی اپنی صحیح میں حدیثیں روایت کیں اور ابوبکر بن خزیمہؒ نے بھی صحیح خزیمہ میں حدیثیں روایت کیں، اور ابوداؤد جہتانیؒ نے بھی حدیثیں روایت کی ہیں۔ علامہ عینیؒ نے اُس کے ترجمہ میں تقریباً چھ سات صفحات لکھے ہیں اُس کے پورے حالات محفوظ ہیں لیکن ”صاحب تحقیقات“ ہے کہ اُس کو مجھول الحال کہہ رہا ہے تنہ بڑے بڑے محدثین اُس سے روایتیں لے رہے ہیں اور یہ کہہ رہا ہے کہ مجھول الحال ہے میں نے ”صاحب تحقیقات“ کے متعلق جو یہ کہا تھا کہ اُس نے تعصب کی عینک پہنی ہوئی ہے یہ میں نے اس لئے کہا تھا کہ یہ احناف کی کتابوں کی طرف رجوع نہیں کرتا اگر وہ علامہ عینیؒ

کی مغانی الاخیار جو انہوں نے خاص رجال طحاوی کے متعلق لکھی ہے دیکھ لیتا تو اُسے یہ کہنے کی جرأت کبھی بھی نہیں ہوتی کہ ابوبکرؓ مجھول الحال ہے۔ نیز امام حاکم ابوبکرؓ کے متعلق فرماتے ہیں: ”ثقتہ مامون“ کہ وہ ثقہ اور مامون ہے۔ ابوبکرؓ شیخ طحاوی کے حالات کا خلاصہ میں نے علامہ عینیؒ کی کتاب مغانی الاخیار (ج: ۱، ص: ۱۹۸، رقم ترجمہ: [۲۲۷]) اور امام حاکم کا قول میں نے اعلاء السنن (ج: ۵، ص: ۱۹۷) سے بیان کیا ہے اگر کوئی مزید تفصیل معلوم کرنا چاہے تو مذکورہ کتابوں کی طرف رجوع فرمائیں۔

لہذا ”صاحب تحقیقات“ کا ابوبکرؓ کو مجھول الحال کہنا غلط ہے۔ جیسا کہ مذکورہ جائزہ سے بخوبی معلوم ہو گیا ہے۔ ولہذا الحمد
قول:

”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

(۳) یہ صحابیؓ کا فعل ہے جو رسول اللہ ﷺ کی مرفوعہ قولی احادیث کے مقابلہ میں قابل جہت نہیں ہے۔

اقول:

میں کہتا ہوں کہ فعل صحابیؓ جب صحیح یا حسن سند سے ثابت ہو جائے تو وہ حدیث کیلئے تخص بھی بن سکتا ہے اور حدیث کے معنی میں تاویل کا قرینہ بھی ہوتا ہے اور ان باتوں کو کوئی بھی مقابلہ نہیں کرتا سوائے نادانوں کے جیسا کہ.....!

گیارویں حدیث:

”حَدَّثَنَا أَبُو بَشِيرٍ الرَّقِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُعَاوِيَةَ عَنْ مَسْعُورٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ..... (بخ معانی)

نوٹ: پوری حدیث مع ترجمہ کے (باب دوم) میں گزریگی ہے

”سند پر ”صاحب تحقیقات“ کا کلام“

قولہ:

صاحب تحقیقات کہتا ہے:

(۱) ابو بشر الرقی مجھول الحال ہے۔ (۲) یہ بھی اثر ہے کہ رسول اکرم

ﷺ کی صحیح قولی مرفوع حدیث کے مقابلہ میں حجت نہیں بن سکتی لیکن

ہم ان صحابہ کرامؓ پر یہ گمان نہیں کرتے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے خلاف

کرتے ہیں۔

”صاحب تحقیقات“ کے کلام کا جائزہ“

اقول:

میں کہتا ہوں کہ ابو بشر الرقی مجھول الحال نہیں ہے لیکن ”صاحب تحقیقات“ کی آنکھوں پر تعصب

کی عینک لگی ہوئی ہے جسکی وجہ سے وہ ابو بشر الرقی کو مجھول الحال دیکھ رہا ہے ابو بشر الرقی کا نام

شجرہ یوں ہے - عبد الملک بن مروان بن اسماعیل بن عبد اللہ بن عبد وہب - چنانچہ علامہ عینی

فرماتے ہیں:

”قَالَ ابْنُ يُونُسَ الْفَارِسِيُّ: قَدَّمَ مِنَ الْبَصْرَةِ إِلَى مِصْرَ. يَرَوِي

عَنْ مُعَاذِ بْنِ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيِّ، وَأَبِي مُعَاوِيَةَ الضَّرِيرِ، وَكَانَ

ثِقَةً (معانی الاختیار ج: ۲، ص: ۲۹۶، رقم الترجمة، ۱۶۴۳)

ابن یونس فارسی نے فرمایا ہے کہ بصرہ سے مصر آیا تھا۔ وہ معاذ بن

معاذ خزرجی اور ابو معاویہ الضری سے روایت کرتا ہے اور وہ ثقہ تھا۔

اسکی وفات ہفتہ کے دن جماد الاول یا جمادی الثانی ۲۵۷ھ میں مصر میں ہوئی وہ امام طحاوی کے

مشائخ میں سے ایک تھے امام طحاوی نے اُن سے بہت سی احادیثیں روایت کی ہیں۔

لیکن اسکے باوجود ”صاحب تحقیقات“ کہہ رہا ہے کہ وہ مجھول الحال ہے لیکن ”صاحب تحقیقات“

کی اُلٹی سیدھی باتیں احناف کے مسلک کو داغ دار نہیں بنا سکتیں بلکہ وہ خود اپنے رسوائی کے در

پے ہے کہ خیانتوں اور دھوکے کے تاج کو اپنے سر پر باندھ چکا ہے۔

قولہ:

”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ:

(۲) یہ بھی اثر ہے کہ رسول اکرم ﷺ کی صحیح قولی مرفوع حدیث کے

مقابلہ میں حجت نہیں بن سکتی لیکن ہم ان صحابہ کرامؓ پر یہ گمان نہیں

کرتے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے خلاف کرتے ہیں۔

اقول:

میں کہتا ہوں کہ اسکا جواب بار بار دیا جا چکا ہے کہ آثار صحابہ موقوفہ کو اہل حق ہی حدیث رسول ﷺ کا

مقابلہ سمجھ سکتا ہے لیکن آثار صحابہ حدیث رسول کیلئے تخصیص بن سکتے ہیں اور حدیث رسول ﷺ

کے عموم میں تخصیص جب ایک مرتبہ کی صحیح یا حسن حدیث مرفوعہ سے ہو جائے تو پھر اس حدیث

کی عمومیت باقی نہیں رہتی اور اس میں مزید تخصیص آثار صحابہ سے بھی ہو سکتی ہے ہم جو آثار صحابہ کو

پیش کرتے ہیں اول تو ان کا درجہ تخصیص میں دوسرے مرتبہ کا ہے کہ ہم پہلے حدیث کی تخصیص صحیح

یا حسن حدیث سے کرتے ہیں پھر اسکے بعد آثار صحابہ کی طرف رجوع کرتے ہیں جب حدیث

میں تعارض پیدا ہو جائے یا کسی حدیث کے معنی مراد میں اختلاف پیدا ہو جائے تو ایسی صورت

میں آخراً صحابی کی طرف رجوع کرتے ہیں اور جس جانب کو امام ابو حنیفہؒ اپنے اجتہاد کی وجہ سے رائج سمجھتے ہیں تو اُسکی پیروی کرتے ہیں۔ اب ”صاحب تحقیقات“ کا یہ کہنا کہ ہم صحابہ کرامؓ پر یہ گمان نہیں کرتے کہ وہ حدیث رسول ﷺ کی مخالفت کرتے ہیں۔ جب تم صحابہ کرامؓ پر حدیث رسول کے خلاف کرنے کا گمان نہیں کرتے تو پھر احناف پر کیوں ہستان لگاتے ہو کہ وہ حدیث رسول ﷺ کی مخالفت کر رہے ہیں وہ بھی انہی صحابہ کرامؓ کے عمل کے مطابق عمل کرتے ہیں تو پھر احناف ہی تمہارے مجرم کیوں ہیں؟

یہاں تک ”صاحب تحقیقات“ کے سنت فجر عند الاقامت کے کلام کا جائزہ لیا گیا ہے باقی ”صاحب تحقیقات“ نے نماز فجر کے بعد سنت فجر پڑھنے کے متعلق جو احادیث ذکر کی ہیں وہ مرسل روایات ہیں اور مرسل روایات خود انکے ہاں حجت نہیں ہوتیں جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ لیکن یہ روایتیں ان متواتر روایتوں کیلئے تخصیص بھی نہیں بن سکتیں کیونکہ یہ خبر واحد ہیں اور متواتر کی تخصیص کیلئے کم از کم خبر مشہور چاہئے لہذا ہمارے احناف کے نزدیک چونکہ مرسل حجت ہوتی ہے تو ہم انہی روایات کی وجہ سے اس کو جائز کہتے ہیں لیکن کراہت تحریمی کیساتھ کہ اس وقت پڑھنا مکروہ تحریمی ہے مطلقاً جواز کے قائل نہیں ہیں جسکی تفصیل گزر چکی ہے۔

خلاصہ کتاب

کتاب چونکہ بنیادی طور پر دو مسائل پر مشتمل ہے (۱) فجر کی جماعت قائم ہونے کے بعد فجر کی سنتیں پڑھنے کا جواز (۲) نماز فجر کے بعد فجر کی سنتوں کا عدم جواز۔ اور یہ احناف کا مفتی بہ مذہب ہے۔ ان دو مباحث کے ضمن میں غیر مقلدین کے اعتراضات و شکوک و شبہات اور ان کے جوابات، غیر مقلدین کے دلائل اور ان دلائل کی توجیہات بھی تفصیل کیساتھ بیان ہو چکے ہیں یہاں پر صرف ان دو مسائل کے دلائل کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے کہ اگر کوئی شخص صرف ان

مسائل کے دلائل کو جاننا چاہے تو وہ آسانی سے جان سکے اور مسئلہ کھوت کے ساتھ سمجھ سکے اور اُسے یہ اطمینان حاصل ہو سکے کہ احناف کا مسلک الحمد للہ قرآن و سنت کے عین مطابق ہے۔

”سنت فجر عند الاقامت کے جواز کے دلائل کا خلاصہ“

پہلی دلیل:

حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ فجر کی جماعت کھڑی ہو چکی تھی کہ اتنے میں عبد اللہ بن مسعودؓ آئے اور مسجد میں ایک ستون کی طرف بڑھے اور فجر کی سنتیں پڑھ کر پھر جماعت کی نماز میں شریک ہوئے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف ابن عبد الرزاق)

دوسری دلیل:

حضرت مالک بن مغولؓ سے روایت ہے کہ میں نے نافع کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ کو فجر کی نماز کیلئے دیکھا اور تحقیق کہ نماز کھڑی ہو چکی تھی پس انہوں نے فجر کی سنتیں ادا کیں۔

تیسری دلیل:

حضرت ابو عثمان انصاریؓ سے روایت ہے کہ: ”عبد اللہ ابن عباسؓ (اس وقت مسجد) آئے کہ امام فجر کی نماز پڑھا رہا تھا، اور انہوں نے فجر کی سنتیں نہیں پڑھی تھیں پس عبد اللہ بن عباسؓ فجر کی سنتیں (امام کی) (بچھلی والی صف میں) پڑھ کر انکے ساتھ جماعت میں شامل ہو گئے۔

چوتھی دلیل:

حضرت زید بن اسلمؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اس وقت مسجد

میں تشریف لائے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہا تھا، انہوں نے ابھی فجر کی سنتیں ادا نہیں کی تھیں پس انہوں نے حضرت حصہؓ کے حجرہ میں سنتیں ادا کیں پھر امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو گئے۔

فائدہ: حضرت حصہؓ کا حجرہ مسجد نبویؐ میں داخل تھا جیسا کہ علامہ سہودیؒ نے خلاصۃ الوفاء میں ذکر فرمایا ہے۔ پس اس لحاظ سے ابن عمرؓ کا مسجد کے اندر فجر کی سنتیں پڑھنا ثابت ہوتا ہے۔

پانچویں دلیل:

حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ وہ مسجد میں ایسے وقت داخل ہوتے کہ لوگ نماز فجر میں صفوں میں ہوتے، پس وہ مسجد کے ایک کونے میں فجر کی سنتیں پڑھ لیتے پھر لوگوں کیساتھ جماعت میں شامل ہو جاتے۔

چھٹی دلیل:

عید اللہ بن ابوموسیٰؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”عبداللہ ابن مسعودؓ ہمارے پس اس وقت آئے کہ امام فجر کی نماز پڑھا رہا تھا انہوں نے ایک ستون کے پیچھے ہو کر سنتیں پڑھ لیں اور انہوں نے سنتیں نہیں پڑھنی تھیں۔“

ساتھویں دلیل:

حضرت ابو عثمان النہدیؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ: ”ہم عمر بن خطابؓ کے پاس سنت فجر پڑھنے سے پہلے آتے جبکہ وہ نماز پڑھا رہے ہوتے تھے ہم مسجد کے آخری حصہ میں سنتیں پڑھ لے پھر لوگوں

کیساتھ جماعت میں شامل ہو جاتے۔“

آٹھویں دلیل:

حضرت ابو جحزہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ: ”میں نماز فجر کے وقت ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے ساتھ اس وقت مسجد میں داخل ہوا کہ امام نماز پڑھا رہا تھا، ابن عمرؓ و صف میں شامل ہو گئے جبکہ ابن عباسؓ سنت فجر پڑھنے کے بعد امام کے ساتھ شامل ہو گئے، پھر جب امام نے سلام پھیرا تو ابن عمرؓ اپنی جگہ پر بیٹھ گئے یہاں تک سورج طلوع ہو گیا پس وہ اٹھ کھڑے ہوئے اور دور کھینچ پڑھیں۔“

نویں دلیل:

امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ مسروق لوگوں کے پاس ایسے وقت تشریف لاتے کہ لوگ فجر کی جماعت میں مشغول ہوتے اور مسروق نے فجر کی سنتیں نہیں پڑھی ہوتیں پس وہ مسجد میں فجر کی سنتیں پڑھ کر جماعت میں لوگوں کیساتھ شریک ہو جاتے۔

دسویں دلیل:

حضرت یزید بن ابراہیمؒ نے حضرت حسنؒ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے تھے کہ: جب تم مسجد داخل ہو جاؤ اور تم نے سنتیں نہ پڑھیں ہو تو سنتیں پڑھ لو اگرچہ امام نماز پڑھا رہا ہو پھر امام کیساتھ شامل ہو جاؤ۔

گیارہویں دلیل:

”حارث نے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ”رسول

اللہ ﷺ اقامت کے وقت دو رکعتیں (فجر کی سنتیں) پڑھ لیتے تھے۔

بارہویں دلیل:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب نماز کی اقامت ہو جائے تو کوئی نماز نہیں سوائے فرض کے سوائے فجر کی سنتوں کے۔

”سنت فجر عند الاقامت“

کی ممانعت والی احادیث سے تخصیص کے دلائل کا خلاصہ“

غیر مقلدین جو روایات سنت فجر عند الاقامت کی ممانعت میں پیش کرتے ہیں احناف کے نزدیک فجر کی سنتیں اُن روایات کے عموم سے فجر کی سنتوں کی انتہائی تاکید و اہتمام کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں۔ اور سنت فجر کی تاکید و اہتمام والی تمام روایات فجر کی سنتوں کے استثناء کے دلائل ہیں چنانکہ خلاصہ مندرجہ ذیل میں پیش خدمت ہے۔

پہلی دلیل:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”فجر کی دو رکعتوں کو نہ چھوڑو اگرچہ تم کو تمہارا لشکر (جہاد) میں جانے والا دکھیل رہا ہو۔ (ابوداؤد)

دوسری دلیل:

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”فجر کی (دو سنتیں) دنیا و ما فیہا سے بہتر ہیں۔ (بخاری)

تیسری دلیل:

مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”یہ دو رکعتیں مجھے ساری دنیا سے زیادہ محبوب ہیں۔ (مسلم)

چھٹی دلیل:

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ: ”نبی کریم ﷺ نوافل میں سے کسی چیز کا اتنا زیادہ اہتمام نہیں فرماتے تھے جتنا کہ فجر کی سنتوں کا۔ (بخاری، مسلم)

پانچویں دلیل:

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ: ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو بھلائی کے کاموں میں سے کسی چیز کی طرف اتنی تیزی کرتے ہوئے نہ دیکھا اور نہ غنیمت کی طرف جتنا کہ فجر کی سنتوں کی طرف۔ (صحیح ابن خزمہ، بخاری)

چھٹی دلیل:

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی ایسا عمل بتا دیجئے جس سے اللہ تعالیٰ مجھے نفع دے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: ”فجر کی دو رکعتوں (سنتوں) کو اپنے اوپر لازم جانو کیونکہ ان میں فضیلت ہے۔ (معجم کبیر)

ساتھویں دلیل:

ابن عمرؓ کی ایک روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ

”فجر کی نماز کے بعد سنن و نوافل

کی ممانعت والی احادیث متواترہ کا خلاصہ“

فجر کی نماز کے بعد ہر قسم کی سنتیں اور نوافل پڑھنا چونکہ متواتر احادیث کی وجہ سے منع میں اس لیے احناف ان دلائل کی رشی میں کہتے ہیں کہ ان اوقات میں کسی قسم کی سنتیں اور نوافل پڑھنا منع ہے چنانچہ مندرجہ ذیل میں ان دلائل کا خلاصہ پیش خدمت ہے جن میں نماز فجر اور عصر کے بعد سنتوں اور نوافل پڑھنے کی ممانعت بیان کی گئی ہے۔

پہلی دلیل:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز عصر کے بعد غروب شمس تک نماز (نوافل اور سنتیں) پڑھنے سے منع فرمایا ہے، اور اسی طرح نماز فجر کے بعد بھی طلوع شمس تک نماز (نوافل اور سنتیں) پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ (بخاری، مسلم)

دوسری دلیل:

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ: ”میں نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے کئی صحابہ سے سنا ہے جن میں عمر بن خطابؓ بھی شامل ہے جو کہ ان سب میں مجھ کو زیادہ محبوب ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک، اور نماز عصر کے بعد غروب شمس تک نماز (نفل و سنتوں) کے پڑھنے سے منع کیا ہے۔ (بخاری، مسلم)

تیسری دلیل:

ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: ”فجر کی نماز سے پہلے والی دو رکعتوں کو مت چھوڑو کیونکہ ان میں رغبت ہے۔ (مسند احمد)

آٹھویں دلیل:

آنپ نے عطاء سے روایت کیا ہے نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”نماز فجر سے پہلے دو رکعتیں (فجر کی سنتیں) پڑھنا ہر مسلمان پر لازم ہے۔ (احکام القرآن)

نویں دلیل:

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں وہ چیز کہ جن کو انہوں نے کبھی نہ چھوڑا نہ حالت صحت میں اور نہ ہی مرض میں نہ سفر میں اور نہ ہی حضر میں، نہ موجودگی میں اور نہ غیابت میں، یعنی رسول اللہ ﷺ نے سنت فجر کی دو رکعتوں کو (ان حالتوں میں بھی ترک نہیں کیا) (مصنف ابن ابی شیبہ)

دسویں دلیل:

اور یک روایت میں ہے کہ: فجر کی دو رکعتوں کی حفاظت کرو کیونکہ ان میں رغبان ہیں۔ (مجمع الزوائد)

=====

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”عصر کی نماز کے بعد غروب شمس تک، اور فجر کی نماز کے بعد طلوع آفتاب تک کوئی (نفل) نماز نہیں ہے۔ (بخاری، مسلم)

پوچھی دلیل:

حضرت عمرو بن عبسہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا ”یا نبی اللہ! اے اللہ کے نبی ﷺ مجھے نماز کے (وقت) کے بارے میں بتا دیجئے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”صبح کی نماز پڑھ کر پھر نماز پڑھنے سے رک جاؤ یہاں تک کہ سورج طلوع ہو کر خوب بلند و روشن ہو جائے، کیونکہ سورج شیطان کے سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے، اور اس وقت کفار اسکو سجدہ کرتے ہیں، پھر (سورج کے خوب روشن ہونے) کے بعد نماز پڑھو کیونکہ اس وقت کے نماز میں ملائکہ حاضر ہوتے ہیں اور نماز (مقبولیت اور رحمت کے حصول کے زیادہ قریب ہوتی ہے) یہاں تک کہ سایہ نیزہ کے برابر گھٹ جائے (یعنی مشرق و مغرب کی طرف مائل نہ رہے)، پھر نماز پڑھنے سے رک جاؤ کیونکہ اس وقت جھنم خوب دھکائی جاتی ہے، پس جب سایہ مشرق کی طرف نمودار ہو جائے، تو پھر نماز پڑھو کیونکہ اس وقت ملائکہ حاضر ہوتے ہیں یہاں تک کہ عصر کی نماز پڑھ لو، پھر نماز پڑھنے سے رک جاؤ یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے، کیونکہ سورج شیطان کے سینگوں

کے درمیان غروب ہوتا ہے، اور اس وقت کفار اسکو سجدہ کرتے ہیں، (مسلم)

پانچویں دلیل:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”جس نے سنت فجر (نماز فجر سے پہلے) نہ پڑھی ہو تو طلوع آفتاب کے بعد پڑھ لے۔ (ترمذی)

قارئین حضرات! کتاب کے خلاصہ میں آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ اختلاف کا مذہب الحمد للہ قرآن و سنت کے عین مطابق ہے۔ اور اختلاف پر قرآن و سنت کی مخالفت کا جو الزام غیر مقلدین حضرات انتہائی زور و شور کیساتھ لگاتے آ رہے ہیں وہ بالکل بے بنیاد اور بودہ ہے۔ جسکی کوئی حقیقت نہیں ہے۔

لہذا امام اعظم ابوحنیفہؒ کے تبعین کو پورے اطمینان اور یقین کیساتھ اپنے امام صاحب کے مذہب پر ثابت قدم رہنا چاہئے اور کسی قسم کے شک و شبہ میں پڑھنے کے بجائے شکوک و شبہات پیدا کرنے والوں کو منوڑ جواب دینا چاہئے۔ تاکہ یہ لوگ آئندہ شکوک و شبہات پیدا کرنے کے لائق ہی نہ رہے۔ آخر میں اللہ تعالیٰ سے دست بدعا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ حضرات کو مسلک احناف کی دفاع کی مزید توفیق عطا فرمائیں۔ اور میری اس حقیر سی کوشش کو اپنی بارگاہ میں قبول فرما کر لوگوں کیلئے نافع بنادے اور میرے لیے آخرت میں کامیابی ذریعہ بنا کر قیامت کے دن میرا حشر اہل حق سواد اعظم اہل امت والجماعت (آئمہ اربعہ) اور خاص کر اپنے اسلاف علمائے دیوبند کے ساتھ فرمادے۔ آمین یا رب العالمین و لک الحمد والممنہ

مراجع و مصنف

القرآن والتفاسیر

نمبر شمار	کتاب کانام	مصنف کانام، مطبع و سن اشاعت
۱	کتاب اللہ	کلام اللہ عزوجل
۲	تفسیر ابن کثیر	ابوالفداء اسماعیل ابن کثیر، دار الکتب علمیہ، ۱۴۱۹ھ
۳	تفسیر الطبری	محمد بن جریر ابو جعفر الطبری، مؤسسہ الرسالہ، ۱۴۲۰ھ
۴	تفسیر القرطبی	ابوعبد اللہ محمد بن احمد بن ابی بکر، دار الکتب المصریہ، ۱۳۸۴ھ
۵	تفسیر احکام القرآن	احمد بن علی ابوبکر الرازی الجصاص، دار احیاء التراث، ۱۴۰۵ھ

۲۵ ذوالحجہ ۱۴۳۵ھ ۲۰ اکتوبر ۲۰۱۴ء

تا

۴۲ ذیقعدہ ۱۴۳۸ھ ۱۶ اگست ۲۰۱۷ء

منہج الحديث

۶	صحیح البخاری	محمد بن اسماعیل ابوعبد اللہ البخاری المتوفی ۲۵۶ھ، مکتبہ رحمانیہ/دار الکتب العلمیہ بیروت
۷	صحیح المسلم	مسلم بن الحجاج ابوالحسن، المتوفی ۲۶۱ھ دار احیاء التراث
۸	جامع الترمذی	محمد بن عیسیٰ بن سورۃ الترمذی المتوفی ۲۷۹ھ، مکتبہ رحمانیہ
۹	سنن ابوداود	ابوداود سلیمان بن الاشعث المتوفی ۲۷۵ھ، مکتبہ رحمانیہ

۱۰	سنن النسائي الکبری	ابو عبد الرحمن احمد بن شيبان النسائي المتوفى ۳۰۳ھ مؤسسه الرسالۃ ۱۳۲۱ھ
۱۱	سنن ابن ماجه	ابو عبد الله محمد بن يزيد القزويني المتوفى ۲۴۳ھ رجمانيه
۱۲	صحیح ابن خزيمة	ابو بكر محمد بن اسحاق المتوفى ۳۳۱ھ، المکتب الاسلامی ۱۳۲۴ھ
۱۳	معانی الآثار	ابو جعفر محمد بن احمد الطحاوی المتوفى ۳۲۱ھ، عالم الکتب ۱۴۱۲ھ مکتبہ رحمانيه
۱۴	مجمع الزوائد	ابو الحسن نور الدين علي البیہقي المتوفى ۸۰۶ھ مکتبہ القدري طبع ۱۴۱۴ھ
۱۵	مصنف ابن ابی شيبه	ابو بكر ابن ابی شيبه، المتوفى ۲۳۵ھ، مکتبہ الرشيد طبع ۱۴۰۹ھ
۱۶	مصنف عبد الرزاق	ابو بكر عبد الرزاق المتوفى ۲۱۱ھ، طبع المکتب الاسلامی بيروت ۱۴۰۳ھ
۱۷	الترغيب والترهيب	علامه حافظ منذر بن المتوفى قديمي کتب خانہ کراچی
۱۸	کنز العمال	علاء الدين علي البیہقي الحنذلي المتوفى ۹۷۵ھ مؤسسه الرسالہ طبع ۱۴۰۱ھ
۱۹	المعجم الکبير	سليمان بن احمد ابو القاسم الطبراني، مکتبہ العلوم والحکم ۱۴۰۰ھ
۲۰	سنن کبری	احمد بن الحسين ابو بكر البیہقي، دار الکتب العلمیہ ۱۴۲۳ھ

کتب شروح الحديث وتزجیر الحديث

۲۰	عمدة القاری	ابو محمد محمود بن احمد بدر الدين العيني المتوفى ۸۵۵ھ دار احیاء التراث العربی، بيروت لبنان
----	-------------	--

۲۰	فتح الباری شرح صحیح البخاری	احمد بن علی بن حجر عسقلانی المتوفى ۸۵۲ھ دار المعرفہ بیروت، طبع ۱۳۷۹ھ
۲۱	شرح مسلم للنووی	یحیی بن شرف النووی المتوفى ۶۷۶ھ دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان، طبع ۱۳۹۲ھ
۲۲	بذل الحیود	خلیل احمد السہارنوی المتوفى ۱۳۳۶ھ
۲۳	عنوان المعجود	شمس الحق عظیم آبادی المتوفى ۱۳۳۹ھ دار الکتب العلمیہ
۲۴	تنقیح الاحوذی	عبد الرحمن المبارک توری المتوفى ۱۳۵۳ھ دار الکتب العلمیہ
۲۵	الدرا المنقود	مولانا محمد عاقل صاحب مظاہر العلوم، مکتبہ الشیخ کراچی
۲۶	اعلاء السنن	ظفر احمد عثمانی المتوفى ۱۳۹۳ھ دار اراة القرآن ۱۴۱۸ھ
۲۷	مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح	علی بن سلطان محمد الحر وی ملا علی قاری المتوفى ۱۰۱۴ھ دار الفکر بیروت طبع ۱۴۲۲ھ
۲۸	نبیل الاوطار	محمد بن علی الشوکانی المتوفى ۱۲۵۰ھ دار الحدیث مصر ۱۳۳۱ھ
۲۹	المحلی بالآثار	ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن خزم المتوفى ۴۵۶ھ دار الفکر
۳۰	قیض القدیر شرح جامع الصغیر	عبد الرؤوف المناوی المتوفى ۱۰۳۱ھ مکتبہ التجاریہ ۱۳۵۶ھ
۳۱	نصب الرایہ تخریج احادیث البہدایہ	جمال الدین ابو محمد عبد الله الزبیلی المتوفى ۶۲ھ مؤسسه الریان ۱۴۱۸ھ
۳۲	معارف السنن	محمد یوسف البنوری المتوفى۔۔۔ ادارۃ القرآن کراچی

کتب طبقات و رجال و علوم حدیث

۳۳	تقریب التہذیب احمد بن علی بن حجر عسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ طبع دار الرشید، سوريا ۱۴۰۶ھ
۳۴	تہذیب التہذیب احمد بن علی بن حجر عسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ طبع دائرة المعارف النظامیہ، ۱۳۲۶ھ
۳۵	تہذیب الکمال یوسف بن عبد الرحمن الطحطاوی المتوفی ۷۴۲ھ طبع موسسہ الرسالہ، ۱۴۰۰ھ
۳۶	میزان الاعتدال ابو عبد اللہ محمد بن احمد الذہبی المتوفی ۷۴۸ھ دار المعرفہ، ۱۳۸۲ھ
۳۷	لسان المیزان ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ موسسہ العلمیہ، ۱۳۹۰ھ
۳۸	مغنی الاختیار ابو محمد محمود بن احمد بدر الدین العینی المتوفی ۸۵۵ھ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان ۱۴۲۷ھ
۳۹	الاعتباط برہان الدین لکھنوی ابو الوفاء ابراہیم بن محمد العجمی المتوفی ۸۴۱ھ طبع دار الحدیث القاہرہ - ۱۹۸۸
۴۰	اکمل ابن عدی ابو احمد بن عدی الجرجانی المتوفی ۳۵۰ھ دار الکتب العلمیہ، ۱۴۱۸ھ
۴۱	تاریخ کبیر امام بخاری محمد بن اسماعیل ابو عبد اللہ البخاری المتوفی ۲۵۶ھ دائرة المعارف العثمانیہ - حیدر آباد دکن

۴۳	تذکرۃ الحفاظ ابو عبد اللہ محمد بن احمد الذہبی المتوفی ۷۴۸ھ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۹ھ
۴۴	الرفع والتکلیل فی ابو الحسنات محمد عبد الجبار لکھنوی المتوفی ۱۳۰۳ھ، کتب المطبوعات الجرح والتعديل الاسلامیہ - حلب - ۱۴۰۰ھ
۴۵	تجلیل المصطفیٰ احمد بن علی بن حجر عسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ طبع دار البشار، ۱۹۹۶ھ
۴۶	الثقات لابن حبان محمد بن حبان بن احمد البستی المتوفی ۳۵۴ھ دائرة المعارف العثمانیہ - حیدر آباد دکن - ۱۳۹۳ھ
۴۷	تاریخ اسماء الثقات ابو حفص عمر بن احمد ابن شایبہ المتوفی ۳۸۵ھ، دار الاستغنیہ، ۱۴۰۰ھ
۴۸	من تکلّم فیہ وهو مشوّق ابو عبد اللہ محمد بن احمد الذہبی المتوفی ۷۴۸ھ، طبع مکتبہ المنار الزرقاء، ۱۴۰۶ھ
۴۹	الروایات الثقات ابو عبد اللہ محمد بن احمد الذہبی المتوفی ۷۴۸ھ،
۵۰	طبقات المدلسین احمد بن علی بن حجر عسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ طبع مکتبہ المنار عمان، ۱۴۰۳ھ

کشف الغرر عن سنة الفجر

سنت فجر عند الاقامت پر شکوک و شبہات کا تحقیق

۵۱	اشقات للعلی	ابوالحسن أحمد بن عبد اللہ الحلی المتوفی ۳۶۱ھ مکتبہ الدار، مدینہ منورہ ۱۳۰۵ھ
۵۲	تدریب الراوی	عبد الرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی المتوفی ۹۱۱ھ دار طیبہ
۵۳	الضعفاء الکبیر	ابو جعفر محمد بن عمر العقیلی المتوفی ۳۲۲ھ دار المکتبہ العلمیہ ۱۳۰۴ھ
۵۴	الضعفاء والمتر وکین	ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب التسانی المتوفی ۳۰۳ھ دار الوعی ۱۳۹۶ھ
۵۵	سیر اعلام النبلاء	ابو عبد اللہ محمد بن احمد الذہبی المتوفی ۴۸۰ھ دار المعرفہ ۱۳۸۲ھ

کتب الفقہ

۵۶	البحر الرائق	زین الدین بن ابراہیم ابن نجیم المصری المتوفی ۹۷۰ھ مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ
۵۷	الدر المختار مع الرد المختار	محمد بن علی علاء الدین الحسینی المتوفی ۱۰۸۸ھ مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ
۵۸	مع الاثر فی شرح ملتقى الابحار	عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان الموسوی شیخی زادہ المتوفی ۱۰۷۸ھ دار احیاء التراث العربیہ
۵۹	رد المختار	ابن عابد بن محمد امین بن عمر الدمشقی المتوفی ۱۴۵۲ھ مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ
۶۰	المبسوط لام السرخی	محمد بن احمد بن ابی سہل السرخسی المتوفی ۴۸۳ھ دار المعرفہ بیروت ۱۴۱۴ھ

کشف الغرر عن سنة الفجر

سنت فجر عند الاقامت پر شکوک و شبہات کا تحقیق جائزہ

۶۱	العناية شرح الهدایہ	محمد بن محمد آمل الدین الباری المتوفی ۸۶۷ھ دار الفکر بیروت
۶۲	حلی کبیری	ابراہیم بن محمد الحلی الحنفی المتوفی ۹۵۶ھ، قدیمی کراچی
۶۳	مراتی الفلاح مع حاشیہ لطیفی	حسن بن عمار بن علی شرنبلالی المتوفی ۱۰۶۹ھ، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ
۶۴	المباہ فی شرح الکتاب	عبد الغنی بن طالب الغنیمی المیدانی المتوفی ۱۲۸۹ھ مکتبہ العلمیہ
۶۵	المغنی علی مختصر الخرقی	ابو محمد موفق الدین عبد اللہ بن احمد ابن قدامہ المقدسی المتوفی ۶۲۰ھ، مکتبہ القاہرہ

الفتاوی

۶۶	فتاوی رشیدیہ	فقیہ الامت مفتی رشید احمد گنگوہی المتوفی
۶۷	امداد الفتاوی	حکیم الامت اشرف علی تھانوی المتوفی ۱۳۶۳ھ، مکتبہ دار العلوم کراچی
۶۸	کفايت المفتی	مولانا مفتی محمد کفایت اللہ دہلوی المتوفی ۱۳۷۲ھ، دار الاشاعت کراچی
۹۶	فتاوی دارالعلوم دیوبند	مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی المتوفی ۱۳۶۷ھ دار الاشاعت کراچی

کشف الغرور عن سنة الفجر

سنت فجر عند الاقامت پر شکوک و شبہات کا تحقیقی جائزہ

۷۰	آپ کے مسائل اور انکاح	مولانا مفتی محمد یوسف لدھیانوی شہیدؒ التوفی ۲۰۰۰ء، مکتبہ لدھیانہ کراچی
۷۱	فتاویٰ عثمانی	شیخ الاسلام مولانا مفتی محمد تقی عثمانی، دارالعلوم کراچی
۷۲	فتاویٰ فریدیہ	شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد فریدؒ
۷۳	فتاویٰ رحیمیہ	مولانا مفتی عبدالرحیم لاچپوریؒ
۷۴	مجموعۃ الفتاویٰ عبدالرحیمی	ابوالحسنات محمد عبدالحی لکھنوی التوفی ۱۳۰۴ء، مکتب المطبوعات الاسلامیہ - حلب - ۱۴۰۰ھ

سنت فجر کے موضوع پر کتب احنافہ وغیرہ مقلدین

۷۵	ضوء البدر علی تحقیق سنت الفجر	مولانا محمد شفیق شہرانی جامعہ اسلامیہ چارسدہ پشاور
۷۶	انارۃ البدر فی تحقیق سنت الفجر	مولانا سید ابوالمقداد عبدالقدوس صوابی
۷۸	احکام و مسائل کتاب و سنت کی روشنی میں	مولانا ابوالحسن مبشر احمد ربانی، دارالاندلس لاہور
۷۹	احناف کا رسول ﷺ سے اختلاف	حافظ فاروق الرحمن یزدانی، ادارہ تحفظ افکار اسلام
۸۰	الظفر المبین	مولانا محمد ابوالحسن سیالکوٹی، مکتبہ محمدیہ سایہ پوال
۸۱	الاحتقیقات فی رد الوہوات	ابو یزید صاحب، پشاور
۸۲	نزل الابرار	مولانا وحید الزمان مرحوم
۸۳	اعلام اہل العصر	علامہ شمس الحق عظیم آبادی، مکتبہ ام القری

کشف الغرور عن سنة الفجر

سنت فجر عند الاقامت پر شکوک و شبہات کا تحقیقی جائزہ

۸۴	بعض احکام رکعتی الفجر	مولانا ارشاد الحق اثری صاحب، مکتبہ ام القری
۸۵	دین میں تقلید کا مسئلہ	حافظ زبیر علی زئی
۸۶	تعداد اور کعات رمضان	حافظ زبیر علی زئی

افرائٹ من اتخذا لربہ لہواہ

کیا آپ اُس شخص کو جانتے ہیں جس نے اپنی خواہش کو اپنا معبود بنا کر رکھا ہے

اہل بدعت و فسق

کی اقتداء میں نماز پڑھنے کے شرعی احکام و مسائل

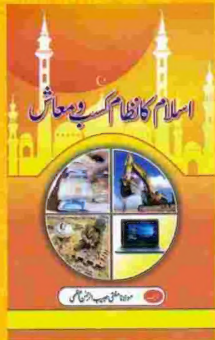
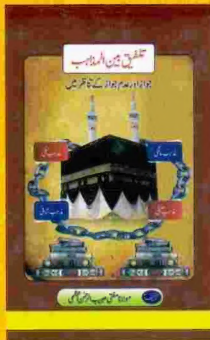
یہ بات تو مسلم ہے کہ دو آدمیوں کا مل کر نماز کی جماعت کرنا اکیلے نماز پڑھنے سے بہتر ہے، اور تین آدمیوں کا مل کر نماز پڑھنا دو آدمیوں کی نماز سے زیادہ بہتر ہے اسی طرح نماز جتنی کثرت سے مل کر جماعت کیسا تھ نماز پڑھیں گے اتنا ہی زیادہ اجر ملے گا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ جماعت کی نماز کیلئے امام کا انتخاب کس بنیاد پر ہوگا؟ امام کے انتخاب کیلئے کیا کا طریق کار ہوگا؟ کن صفات کے حامل شخص کو امام بنایا جائے؟ اہل بدعت و فسق کی امامت کا شرعی حکم کیا ہے؟ بدعت و فسق کس کو کہتے ہیں؟ بدعتی و فاسق کے کتنے اقسام ہیں؟ کس بدعتی و فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا حرام ہے؟ کس بدعتی و فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے؟ کس بدعتی و فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا بلا کراہت جائز ہے۔ ان سب سوالوں کا جواب مع دیگر ضروری مسائل کو شرح و بسط کیسا تھ انشاء اللہ اس رسالہ میں ملاحظہ فرمائیں گے۔ امید ہے کہ یہ رسالہ عوام و خواص کیلئے مفید ہوگا۔

تالیف

مولانا مفتی حبیب الرحمن اعظمی

خطیب جامع مسجد محمدی گلشن آباد روڈ پارہوتی مردان

مصنف کی دیگر زیر طبع کتب



مکتبہ الاحرار نیواڈہ مردان